نتونياكك في روية الني وللكي فلامام جان ك للاري كالليت ولي الماري الليت ولي الماري كالليت ولي كالليت ولي الماري كاللي كالليت ولي الماري كالليت ولي الماري كالليت ولي الماري كالليت ولماري كالليت ولي الماري كالليت ولي كالليت ولي الماري كالليت ولي ال

> تفیق وتعایق د. محمد زینهم محمقدع زب



ننورُ الحِيك لية في رؤية النبي والملك



القامرة: ١ قر مسد مسود باب اللوق (برج الأطباء) تليفسسون : ٢٦ ١ كل مسد باب اللوق (برج الأطباء)

الجديزة: ١ ش سوهاج ... من ش الرقازاق ب جانب قاعد من سيسد درويش ... الحسسرم حيسوق الطبسخ والنقر عضوطة للتساشر و لا يجسوز إصادة طبسع أو اقتباس جنزه منه بدون إذن كتسساني من النسساشر

الطيمية الأولى ١٤١٤ هـيـ ١٩٩٢م

رقم الإبداع 1447/490 رقم الإبداع 1.6.B.N. 977---5424---28---3

من سراث السيوطى

تنوراليكاك في ويداني والملك

الإمام جلاك (الدين (السريوطي

تعقیق وتعایق د. محمد زینهم محمد عزب



المقدمة

بسم الله الرحمن الرحيم ويه نستعين

والصلاة والسلام على أفضل خلق الله الصادق الأمين وصاحب السيرة الزكية محمد بن عبد الله وعلى آله وصنحبه، ومن تبع الهدى وبعد.

فنقدم للمكتبة العربية كتاباً من كتب التراث المهمة وهو كتاب الدرر الحسان في البعث ونعيم الجنان، للإمام جلال الدين السيوطي.

من هو السيوطي :

هو عبد الرحمن بن الكمال أبى بكر بن محمد بن سابق الدين ابن الفخر عثمان ابن ناظر الدين محمد ابن سيف الدين خضر ابن نجم الدين أبى الصلاح أيوب ابن ناصر الدين بن محمد ابن الشيخ همام الدين الهمام الخضرى الأسيوطى، ويلقب بجلال الدين، ويكنى بأبى الفضل، وكناه بهذه الكنية شيخه العز الكناني الحنبلي حين عرض عليه

ما حفظه، فقال له: ما كنيتك؟ فقال: لا كنية لى. فقال: أبو الفصل، وكتب له هذه الكنية بخطه. ونسبته إلى أسيوط جاءت من قبل والده الذى ولد بأسيوط بعد الثمانمائة تقريبا ونشأ واشتغل وتولى القصاء بها قبل قدومه إلى القاهرة.

أسرته:

وقد تحدث السيوطى عن والده وعلمه وفعنله فى كتابه حسن المحاضرة فقال: والدى الإمام كمال الدين أبو المناقب أبو بكر... ولد رحمه الله بأسيوط بعد ثمانمائة تقريباً. وكان أبوه يعمل بالعلم فى أسيوط وتولى القصناء بها، ثم انتقل إلى القاهرة سنة ٩٨٠هـ ولازم فى القاهرة العلامة القاياتي وهو محمد بن على بن يعقوب قاضى القصناة شمس الدين الشافعي وهو من العلماء الأجلاء، وكان بارعاً فى عدة علوم منها الفقه والأصول والكلام والنحو والإعراب والمعانى والمنطق، وأجازه بالتدريس سنة ٩٨٩هـ.

وبلغ من منزلة أبيه العلمية الرفيعة أن العظماء وأبناءهم كانوا يتلقون العلم على يديه، فقد ذكر السيوطى أن الخليفة العباسى يعقوب ابن المتوكل على الله كان قد اشتغل بالعلم على يد والده، كما ذكر أن الخليفة المستكفى ـ وكان من صلحاء الخلفاء وعبادهم ـ كان خصيصا به جداً، ولم يعش والد السيوطى بعد وفاة المستكفى إلا أربعين يوماً.

واوالد السيوطى مؤلفات عديدة منها حاشية على شرح الألفية لابن المصنف في مجلدين، وكتاب في القراءات، ورسائل في النحو والصرف والتوقيع وغيرها.

وقد توقى والد السيوطى ولابنه من العمر ست سنوات سنة ٥٥٥هـ، وتقدم للصلاة عليه قاضى القضاة شرف الدين المناوى، وذكر أنه قال عنه وهو ينتظر الصلاة: لم يبق هنا مثله، ولا هناك، وأشار إلى المدينة. ودفن بالقرافة قريبا من الشمس الأصفهاني.

نشأ السيوطى فى بيت علم وتقوى، وكان أبوه يتولى مهمة تحفيظه القرآن، وحين توفى كان قد حفظ من القرآن حتى سورة التحريم، ولم يتم السيوطى السادسة بعد، ولم تكمل سنه الثامنة حتى كان قد أتم حفظ القرآن الكريم كله، ومن شيوخه جلال الدين المحلى وعلم الدين البلقينى والشار مساحى والمناوى والشمنى وسيف الدين الحنفى والعز الحنيلى والمرزبانى والأمصرائى والعبادى والملونى وآسية بنت جار الله بن صالح الشيبانى الطيرى وكمالية بنت محمد بن محمد الهاشمية المكية وأم هانئ بنت أبى الحسن الهروينى وأم الفضل بنت محمد المقدسى وصالحة بنت على بن اليسر وشوان بنت على بن اليسر وشوان بنت عبد الله الكنانى وهاجر بنت محمد المصرية وسارة بنت محمد البالسى.

مصنفات السيوطي

وقد رزق السيوطى التبحر في سبعة علوم هي التفسير والحديث والفقه والنحو والمعانى والبيان والبديع، وقد بلغ عدد كتبه ٥٨٣ مؤلفاً.

أولا: في علوم القرآن

- ١ ـ الناسخ والمنسوخ في القرآن.
- ٢ .. شرح الشاطبية الألفية في القراءات.
 - ٣- الإكليل في استنباط التنزيل.
 - ٤ مجمع البحرين ومطلع البدرين.
 - ٥ ـ المهذب.
 - ٣ ـ لباب النقول في أسباب النزول.
 - ٧ ـ الإتقان في علوم القرآن.
 - ٨ الدر المنتور في التفسير بالمأثور.

ثانيا: الحديث ومتعلقاته

- ١ ذيل طبقات الحفاظ.
- ٢ اللآلئ المصنوعة في الأحاديث الموضوعة.

- ٣ ـ تنوير الحوالك في شرح موطأ الإمام مالك.
 - ٤ ـ تدريب الراوى في شرح تقريب النواوي.
 - ٥ ـ جمع الجوامع في السنة.
 - ٦ ـ كتاب مفتاح ألجنة .
 - ثالثا : علوم اللغة
 - ١ .. خصائص اللغة .
 - ٢ ـ المزهر.
 - رابعا: التاريخ
 - ١ _ حسن المحاضرة في أخبار القاهرة.
 - ٢ ـ تاريخ الخلفاء.
 - ٣ ـ فضائل مكة والمدينة.
 - خامسا: التصوف
 - ١ ـ تأييد الحقيقة العلية .
 - ٢ ـ درج المعالى في نصرة الغزالي.

- ٣ ـ مختصر الإحياء .
- ٤ الخبر الدال على رجود القطب.
 - ٥ ـ المعانى الدقيقة.
- ٦ سهام الإصابة في الدعوات المستجابة.
 - ٧ شرح الصدور بشرح حال الموتى.

٨ - بشرى الكثيب بلقاء الحبيب. وغيرها من المصنفات في شتى المجالات.

تلاميذه

والسيوطى تلاميذ كاليرون لا يكادون يحصون، منهم من تتلمذ على يديه ومنهم من تتلمذ على كتبه يديه ومنهم من تتلمذ على كتبه ومنهم من تتلمذ على كتبه الشعراني الذي قال في ذيل طبقاته : أرسل إلى ورقة مع والدى بإجازته لى جميع مروياته ومؤلفاته.

ومن تلامیذه الذین أجازهم تلمیذه نظام الدین جرامورد، وقد قال السیوطی فی نهایة آلفیة الحدیث التی آلفها، وکتبها بخطه وسمعها علیه تلمیذه : سمع علی هذه الألفیة تألیفی کاتبها الفاصل المتقن الصالح نظام الدین جرامورد الحنفی الناصری وأجزت له روایتها وجمیع مرویاتی ومؤلفاتی.

ومن تلاميذه الشيخ عبدالقادر بن محمد بن أحمد الشاذلي المؤذن الشافعي، المتوفى في جدود سنة ٩٣٥هـ، وله مؤلفات منها بهجة العابدين بترجمة الحافظ جلال الدين، وشفاء المتعال بأدوية السعال، وموائد الأفراح في فوائد النكاح وغيرها.

ومن تلاميذه محمد بن عبد الرحمن بن على بن أبى بكر العلقمى الراوية المحدث وهو أحد شراح الجامع الصغير السيوطى، وكان قد أخذ عنه، ولد سنة ٨٧٣هـ.

ومن تلامیذه علی بن محمد بن محمد بن یخلف المنوفی بلداً القاهری مولداً، ولد بالقاهرة سنة ۵۷۰هـ وأخذ عن السیوطی کما أخذ عن غیره، وله مؤلفات عدة منها شرح البخاری بعنوان معین القاری، وشرح صحیح مسلم وشرح الترغیب والترهیب للمنذری، مات عام ۹۳۹هـ.

وكتاب الدرر الحسان في البعث ونعيم الجنان من كتب السيوطي المهمة حيث يلقى الصوء على الموت وماذا يلقى الميت في القبر عند الدفن بما ورد من آيات وأحاديث، إلا أن هناك بعض الروايات التي تحمل إسرائيليات بعيدة كل البعد عن الحقيقة. إلا أننا لا ننكر اجتهادات وتعليقات السيوطي في سرد هذه الروايات. وقد ألحقت بهذا الكتاب كتاباً آخر هو دبرد الأكباد عند فقد الأولاد، حيث يتناول موضوع فقد أعز

شيء عند الأب والأم بطريقة مستيفضة ومتعقمة معتمداً على ما جاء في كتاب الله وسنة النبي صلى الله عليه وسلم.

وأترك القارئ والقارئة للتمتع بقراءة هذا العمل وأسال الله العون والمغفرة.

الدكتور محمد زينهم محمد عزب

القاهرة ١٤١٣ هـ ١٩٩٣م

بسم الله الرحمن الرحيم ويه نسعتين

الحمد لله وكفي، وسلام على عباده الذين اصطفى، وبعد.

فقد كثر السؤال عن رؤية أرباب الأحوال للنبى صلى الله عليه وسلم فى اليقظة، وأن طائفة من أهل العصر ممن لا قدم لهم فى العلم بالغوا فى إنكار ذلك والعجب منه، وادعوا أنه مستحيل، فألفت هذه الكراسة فى ذلك وسميتها (تنوير الحلك* فى إمكان رؤية النبى والملك) ونبدأ

انظر لسان العرب مادة ح ل ك .

^{*} حلك : الحلّك : شدة السواد كلون الغراب وقد حلّك . ويقال للأسود الشديد السواد حالك ، وقد حلّك الشيء يحلّك حلوكة وحلوكا واحلولك مثله اشتد سواده ، وأسود حالك وحافك ومحلولك وحلكوك بمعنى . وفي حديث خزيمة وذكر السنة وتركت الغريش متسحلكا ، المستحلك : الشديد السواد كالمحترق من قولهم أسود حالك ، والحلكوك ، بالتحريك : الشديد السواد ، وأسود مثل حلك الغراب وحنك الغراب، وشيء حالك ومحلولك ومحلولك وحلكوك ، ولم يأت في الألوان فعلول إلا

وقال ابن سيده : قانوا وهم أشد سواداً من حلك الغراب أي منقاره ، وقيل سواده ، وقيل سواده ، وقيل نون حلك بدل من لام حلك. قال يعقوب : قال الفراء : قلت لأعرابي : أتقول كأنه حلك الغراب أو حلكه ؟ فقال : لا أقول حلكه أبدا، وقال أبو زيد : الحلك اللون والحلك المنقار.

بالحديث الصحيح الوارد في ذلك فأخرج البخاري(١) ومسلم(٢) وأبو داود($^{(1)}$ عن أبي هريرة $^{(1)}$ قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من رآني في المنام فسيراني في اليقظة ولا يتمثل الشيطان بي، $^{(0)}$.

(۱) هو أبو عبد الله محمد بن إسماعيل بن إبراهيم بن المغيرة الجعفى مولاهم، روى عن الإمام أحمد وإبراهيم بن المنذر وابن المديني وآدم بن أبي إياس وقتيبة وخلق، وعنه مسلم والترمذي وإبراهيم الحربي وابن أبي المدتيا وأبوحاتم والمحاملي والغربري وخلق، آخرهم وفاة ورواية المسحيح أبو طلمة منصور بن محمداللسفي.

والبخارى عدة مؤلفات منها الجامع الصحيح والتاريخ الكبير والأدب المفرد والقراءة خلف الإمام . وإد سنة ١٩٤هـ ومات سنة ٢٥٦هـ.

(۲) هو مسلم بن المجاج بن مسلم القشيرى أبوالحسن الليسايورى صاحب الصحيح، روى عن قتيبة وعمرو والناقد وابن المثنى وابن يسار وأحمد ويحيى وإسحاق. وعنه الترمذى وأبو عوانة وابن صاعد وخلق. ثقة له عدة مصنفات منها المسند والجامع على الأبواب والأسماء والكلى والتمييز والعلل والوحدان والأفراد والأقران وغيرهم، مات سنة ٢٦١هـ.

(٣) هو داود بن على بن خلف الحافظ الفقيه المجتهد أبو سليمان الأصبهائي البغدادي فقيه أهل الظاهر، ولد سنة ٢٠٠هـ وأخذ العلم عن إسحاق وأبى ثور وسمع القعنبي، وحدث عنه ابنه محمد وزكريا الساجي، ثقة مات سنة ٢٧٠هـ.

(٤) هو أبو هريرة عبد الرحمن بن صخر النوسى اليماني. حفظ عن النبي صلى الله عليه وسلم الكلير، وعن أبى بكر وعمر وأبي بن كعب، وعنه سعيد بن المسيب ويشير بن نهيك وخلق كلير، وكان من أوعية العلم ومن كبار أئمة الفترى، مع الجلالة والعيادة والتواصع. ثقة مات سنة ١٥٨.

(٥) ورد في مفتاح كنوز السنة.

وأخرج الدارمى (٢) مثله من حديث أبى قتادة (٧) قال العلماء: اختلف فى معنى قرله و فسيرانى فى اليقظة، فقيل معناه فيرانى فى القيامة، وتعقب بأنه لا فائدة فى هذا التخصيص، لأن كل أمته يرونه يوم القيامة من رآه منهم ومن لم يره.

وقيل المراد أن من لم يره في حياته ولم يره لكونه حينلذ غائبا عنه فيكون مبشراً له لأنه لا بد أن يراه في اليقظة قبل موته.

وقال قوم هو على ظاهره فمن رآه فى النوم قلا بد أن يراه فى اليقظة بعين رأسه، وقيل بعين فى قلبه، حكاهما القاضى أبو بكر العربي (^).

⁽٦) هو عيد الله بن عبد الرحمن بن الغضل بن بهرام الدارمي التميمي أبو محمد السمرقندي، روى عن ابن عون ويزيد بن هارون وأبي عاصم وخلق، وعنه مسلم وأبو داود والترمذي وأبو زرعة ومطين، ثقة مات سدة ٢٥٥هـ.

⁽٧) هو أبو قتادة الأنصاري السلمى فارس رسول الله علة اسمه الحارث بن ربعى السلمى المدنى، روى عن النبى علة وعن معاذ بن جبل وعمر بن الخطاب. وعنه ولداه ثابت وعبد الله ومولاه أبو محمد نافع بن عباس بن الأقرع وأنس بن مالك وجابر من عبد الله وعبد الله بن رباح الأنصاري وغيرهم، ثقة، مات سنة ٤٥هـ.

⁽۸) هو الحافظ والقاضى أبو بكر محمد بن عبد الله بن محمد الإشبيلى، ولد سنة محمد الحديث ولحد الله بن محمد الإشبيلى، ولد سنة ١٦٨ على ورحل إلى المشرق وسمع من طراد الزينبى ونصر بن البطر ونصر المقدسى وأبى الحسن الخلعى، وتخرج على أبى حامد الغزالى وأبى بكر الشاشى وأبى (كرية التبريزي، ولى قصاء إشبيلية ، مات سنة ٤٣هه.

وقال الإمام أبو محمد بن أبى جمرة^(٩) فى تعليقه على الأحاديث التى انتقاها من البخارى هذا الحديث يدل على أنه من رآه صلى الله عليه وسلم فى النوم فسيراه فى اليقظة، وهل هذا على عمومه فى حياته وبعد مماته، أو هذا كان فى حياته، وهل ذلك لكل من رآه مطلقا أو خاص بمن عليه الأهلية والاتباع لسنته عليه الصلاة والسلام؟ اللفظ يعطى العموم، ومن يدعى الخصوص فيه بغير تخصيص منه صلى الله عليه وسلم فمستحسف.

قال وقد وقع من بعض الناس عدم التصديق لعمومه، وقال على ما أعطاه عقله: وكيف يكون من قد مات يراه الحي في عالم الشهادة.

قال: وهذا القول من المحذور وجهان خطران أحدهما عدم التصديق لقول الصادق علله الذي لا ينطق عن الهوى، والثاني الجهل بقدرة القادر وتعجيزها، وكأنه لم يسمع في سورة البقرة قصة البقرة وكيف قال الله تعالى ﴿ اضربوه ببعضها كذلك يحيى الله الموتى ﴿ (١٠) وقصة إبراهيم عليه السلام في الأربع من الطيور، وقصة عزير فالذي جعل عنرب الميت ببعض البقرة سبباً لحياته، وجعل دعاء إبراهيم سبباً لإحياء الطيور، وجعل تعجب عزير سبباً لموته وموت حماره ثم أحياهما بعد مائة سنة قادر أن يجعل رؤيته صلى. الله عليه وسلم في التوم سبباً لرؤيته في البوم سبباً لرؤيته في البوم سبباً الموته وموت حماره ثم أحياهما بعد مائة سنة قادر أن يجعل رؤيته صلى. الله عليه وسلم في النوم سبباً لرؤيته في البوم سبباً

⁽ ٩) له ذكر في خلاصة تذهيب الكمال.

⁽١٠) ٧٣ م البقرة ٢

وقد ذكر عن يعض الصحابة أظنه ابن عباس(١١) رضى الله عنهما، أنه رأى النبى صلى الله عليه وسلم فى النوم فتذكر هذا الحديث ويقى يفكر فيه ثم دخل على بعض أزواج النبى صلى الله عليه وسلم أظنها ميمونة(١٢) فقص عليها قصته فقامت وأخرجت له مرآته صلى الله عليه وسلم، قال رضى الله عته فنظرت فى المرآة فرأيت صورة النبى صلى الله عليه وسلم ولم أر لتفسى صورة. قال وقد ذكر السلف صلى الله عليه وسلم والمنافرات وهلم جراعن جماعة ممن كانوا رأوه صلى الله عليه وسلم فى النوم، وكانوا ممن يصدقون بهذا المحديث فرأوه بعد ذلك فى اليقظة، وسألوه عن أشياء كانوا منها متشوشين فأخيرهم بتغريجها، ونص لهم على الوجوه التي منها يكون فرجها، فجاء الأمر كذلك بلا زيادة ولا نقص.

قال : والمنكر لهذا لا يخلو إما أن يصدّق بكرامات الأولياء أو يكذب بها، فإن كان ممن يكذب بها فقد سقط البحث معه فإنه يكذب ما أثبتته السنة بالدلائل الواضحة، وإن كان مصدّقا بها فهذه من ذلك القبيل لأن

⁽١١) هو عبد الله بن عباس بن عبد المطلب أبو العباس الهاشمى الإمام البحر عالم العصر ابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم، دعا له النبى صلى الله عليه وسلم أن يفقهه الله في الدين ويعلمه التأويل. مات سنة ٦٨ هـ. بالطائف.

⁽١٢) هى ميمونة بنت الحارث العامرية الهلالية زوج النبى صلى الله عليه وسلم تزوجها سنة ٧ هـ روت عن النبى صلى الله عليه وسلم، ثقة ماتت سنة ٥١هـ وقيل سنة ٣٦هـ وقيل سنة ٤٩هـ.

⁽١٣) هذا ما ورد في مقالات الإسلاميين للأشعرى.

الأولياء كشف لهم بخرق العادة عن أشياء في العالمين العلوى والسفلى عديدة، فلا يتكرها مع التصديق، بذلك انتهى كلام ابن أبي جمرة.

قوله إن ذلك عام ولميس بخاص بمن فيه أهلية والانباع لسنته كله، مراده وقوع الرؤية الموعود بها في اليقظة على الرؤية في المنام ولو مرة واحدة تحقيقاً لوعده الشريف الذي لا يخلف، وأكثر ما يقع ذلك للعامة قبيل الموت عند الاحتضار فلا تخرج روحه من جسده حتى يراه وقيا بوعده، وأما غيرهم فيحصل لهم الرؤية في طول حياتهم إما كثيراً وإما قليلا بحسب اجتهادهم ومحافظتهم على السنة. والإخلال بالسنة مانع كثير.

وأخرج مسلم في صحيحه عن مطرف (١٤) قال: قال لمي عمران بن حصين (١٠٠). وقد كان يسلم على حتى اكتويت فترك ثم تركت الكي

⁽١٤) هو مطرف بن عبد الله الشحير العامري أبو عبد الله البصري من الفضلاء الثقات الودعين العقلاء الأدياء. قال العجلى: لم ينج بالبصرة من فتنة ابن الأشعث إلا رجلان : مطرف وابن سيرين. ولم ينج منها بالكوفة إلا رجلان : خثيمة بن عبد الرحمن وإبراهيم النخعي، مات سنة ٩٥هـ.

⁽¹⁰⁾ هو عمران بن حصين أبو نجيد الخزاعى، كان ممن بعثهم عمر بن الخطاب إلى أهل البصرة ليفقههم، وولى قضاء البصرة، وكان الحسن يحلف بالله ما قدم البصرة أحد خير لهم من عمران بن حصين. حدث عنه زرارة والحسن ومحمد ابن سيرين وآخرون، له أحاديث عدة في الكتب، وكان من أنبل الصحابة وفضلائهم مات سنة ٥٢هـ.

وأخرج مسلم من وجه آخر عن مطرف قال: بعث إلى عمران بن حصين في مرضه الذي توفى فيه فقال: إنى محدّثكم فإن عشت فاكتم

(۱۱) روى مسلم فى محيحه عن سعد بن أبى وقاص أنه رأى عن يمين رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن شماله يوم أحد رجلين عليهما ثياب بيض ما رأيتهما قبل ولا بعد، يعنى جبريل وميكائيل عليهما السلام، يقاتلان كأشد القتال، قال النووى: فيه بيان إكرامه صلى الله عليه وسلم بإنزال الملائكة تقاتل معه، وبيان أن قتالهم لم يختص بيوم بدر، قال: فهذا يدل على أن رؤية الملائكة لا تختص بالأنبياء بل تراهم الصحابة والأولياء، انتهى .

قال العلامة ابن مرزوق أن ابن عمر رضى الله عنهما مرّ مرة فإذا رجل يعذب وينن فلما لجناز به ناداه : يا عبد الله قال ابن عمر: فلا أدرى أعرف اسمى أم كما يقول الرجل لمن يجهل اسمه عبد الله، فالنفت إليه فقال: اسقنى فاردت أن أفعل فقال الأسود الموكل بتعذيبه لا تفعل يا عبد الله فإن هذا من المشركين الذين قتلهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ببدر.

ورواه الطبراني في الأوسط ثم ذكر من آيات بدر الباقية من أن المجتازين من الحجاج يسمعون هناك كهيئة طبل ملوك إلى آخره «مواهب».

أقرل وكان هذا الكافر أبى بن خلف اللعين مات ببطن رابغ قتيل رسول اثله لما قصده على يوم أحد فطعنه النبى على طعنة وقع بها عن فرسه قمات هناك من تلك الطعنة كما رواه الواقدى والبيهقى فرآه ابن عمر فى سيره ببطن رابغ فى الليل فى سلسلة من النار يجتذبها يصبح العطش ... الخ.

على وإن مت فحدّث بها إن شئت أنه قد سلم على. قال النووى (١٧) فى شرح الحديث الأول أن عمران بن حصين كانت به بواسير فكان لا يصبر على ألمها وكانت الملائكة تسلم عليه قاكتوى فانقطع سلامهم عليه، ثم ترك الكيّ فعاد سلامه عليه. قال وقوله في الحديث الثاني فإن عشت فاكتم عنى إرادة الإخبار بالسلام عليه لأنه كره أن يشاع عنه ذلك في حياته لما فيه من التعرض للقتنة بخلاف ما بعد الموت عنه ذلك في حياته لما فيه من التعرض للقتنة بخلاف ما بعد الموت وقال القرطبي في شرح مسلم يعنى أن الملائكة كانت تسلم عليه إكراما له واحتراما إلى أن اكتوى فترك السلام عليه ففيه إثبات كرامات الأولياء.

وأخرج الماكم (١٨) في المستدرك ومصححه من طريق مطرف بن

⁽۱۷) هو الفقيه والإمام محيى الدين أبو زكريا يحيى بن شرف بن مرى الحورانى الشافعي ولد سنة ٦٤٦هـ، قدم إلى دمشق سنة ٦٤٩هـ وحج مرتين وسمع من الرحمي بن البرهان والنعمان بن أبى اليسر والطبقة. له عدة مصنفات منها شرح صحيح مسلم والروحمة وشرح المهذب والمنهاج والتحقيق والأذكار ورياص الصالحين والإرشاد والتقريب وتهذيب الأسماء واللغات ومختصر أسد الغابة والمبهمات.

⁽١٨) هو الحاكم الحافظ الكبير إمام المحدثين أبو عبد الله محمد بن عبد الله محمد ابن حمدويه بن نعيم الضبى النيسابورى يعرف بابن البيع صاحب المستدرك والتاريخ وعلوم الحديث والمدخل والإكليل ومناقب الشافعي وغير ذلك.

حدث عنه الدارقطني وابن أبي الفوارس والبيهقي والخليلي وخلائق. وتفقه بأبي اسهل الصعاوكي وابن أبي هريرة. مات سنة ٤٠٥هـ، وكان إمام عصره في المحديث العارف به حق معرفته، صالحاً ثقة، يميل إلى التشيع.

عبد الله عن عمران بن حصين قال: اعلم يا مطرف أنه كان تسلم على الملائكة عند رأسى وعند البيت وعند باب الحجر، فلما اكتويت ذهب ذلك، قال فلما برأ كلمه، قال: اعلم يا مطرف أنه عاد إلى الذى كنت أكتم حتى أموت، فانظر كيف حجب عمران عن تسليم الملائكة لكونه اكتوى مع شدة الصرورة الداعية إلى ذلك، لأن الكي خلاف السنة. قال البيهقي في شعب الإيمان: لو كان النهي عن الكي على طريق التحريم لم يكتو عمران مع علمه بالمنبي غير أنه راكب المكروه ففارقه ملك كان يسلم عليه فجرزه على ذلك، وقال: هذا القول، ثم قد روى أنه قد عاد إليه قبل موته انتهي.

وقال ابن الأثير في النهاية (١٩) يعنى أن الملائكة كانت تسلم عليه فلما اكتوى بسبب مرضه تركوا السلام عليه، لأن الكي يقدح في التركل والتسليم إلى الله تعالى والصبر على ما يبتلي به العبد، وطلب الشفاء من عنده وليس ذلك قادحا في جواز الكي، ولكنه قادح في التوكل، وهي درجة عالية ولا مباشرة الأسباب.

وأخرج ابن سعد^(۲۰) في الطبقات عن قتادة أن الملائكة كانت تصافح عمران بن حصين حتى اكتوى فتنحت.

⁽١٩) الذي صدر في عدة طبعات.

⁽۲۰) هو محمد بن سعد بن مديع البصرى الحافظ كاتب الواقدى نزيل بغداد، روى عن أبى داود الطيالسى والواقدى وهشيم وابن عيينة والوابيد بن مسلم وخلق. وعنه أبو بكر بن أبى الدنيا والحارث بن أسامة. له مجلد ،طبقات الصحابة والتابعين، مات سنة ٢٣٠هـ.

وأخرج أبو نعيم (٢١) في الدلائل عن يحيى بن سعيد (٢١) القطان قال ما قدم علينا البصرة أفضل من عمران بن حصين أتت عليه ثلاثون سنة تسلم عليه الملائكة من جوانب بينه.

وأخرج الترمذي في تاريخه وأبو نعيم والبيهقي في دلائل النبوة عن غزالة (٢٣)، قالت: كان عمران بن حصين يأمرنا أن نكنس الدور ونسمع السلام، السلام عليكم، ولا نرى أحداً. قال الترمذي هذا تسليم الملائكة (٢٤).

لاطيب يعكل ترباضم أعظمه طوبى لمنتشق منه وملتثم قال شارحها العلامة ابن مرزوق وغيره، منه الطيب وطوبى، وأنه إما يستعمل في الشم أو بالتضميخ، قال : وأقل ذلك بتعفير جبهته وأنفه بتربته في مسجده صلى الله عليه وسلم حال السجود، فليس المرأد تقبيل القبر الشريف قإنه -

⁽٢١) هو الحافظ الكبير أحمد بن عبد الله بن أحمد بن إسحاق بن موسى بن مهران المهراني الأصبهائي الصوفي الأحول سبط الزاهد محمد بن يوسف البناء، ولد سقة ٣٣٦هـ ومات سنة ٣٣٠هـ صنف الحلية والمستخرج على البخارى والمستخرج على مسلم ودلائل النبوة ومعرفة الصحابة وتاريخ أصبهان، وفصائل الصحابة وصفة الجنة والطب وغيرها.

⁽۲۲) هو يحيى بن سعيد البصرى الأحول الحافظ أحد الأثمة، روى عن جعفر الصادق ومالك وحميد الطويل وخلق، وعنه أحمد وابن المديني وخلق، مات سنة ١٩٨هـ.

⁽٢٣) له ذكر في شذرات الذهب.

⁽٢٤) قال الأبوسيري في بردة المديح :

- مكروه، وهذا مبنى على أن المراد بأن تربته أفمنل أنواع الطيب باعتبار الحقيقة الحسية، وذلك إما لأنه كذلك في نفس الأمر أدركه من أدركه أم لا وإما باعتبار اعتقاد المؤمن في ذلك فإن المؤمن لا يعدل بشم رائحة تربته صلى الله عليه وسلم شيئا من الطيب، فإن قلت : لو كان المراد الحقيقة الحسية لأدرك ذلك كل أحد، فالجواب لا يلزم من قيام المعنى بمحل إدراكه لكل أحد، بل حتى ترجد الشرائط وتنتفى الموانع، وعدم الإدراك لا يدل على عدم المدرك، وانتقاء الدليل لا يدل على انتقاء الدليل بالمسك لم تنتف، ولما كانت أحوال القبر من الأمور الأخروية لا جرم لا يدركها بالمسك لم تنتف، ولما كانت أحوال القبر من الأولياء المقربين، لأن متاع الآخرة باق، ومن في الدنيا قان، والفاتي لا يتمتع بالباقي النضاد ولا ربب عند من له أدنى تعلق بشريعة الإسلام أن قبره صلى الله عليه وسلم روضة من رياض الجنة، بل أفضلها وإذا كان للقبر كما ذكرناه وقد حوى جسمه الشريف صلى الله عليه وسلم الذي هو أطيب الطيب فلا مرية أنه لا طيب يعدل تراب قبره عليه وسلم الذي هو أطيب الطيب فلا مرية أنه لا طيب يعدل تراب قبره المقدس، ولله در القائل:

فاح الصعيد بجسمه فكأنه ما جسمه مما بغيره الثري

روض يستم بعرف المتأرج والروح منه كالصباح الأبلج

وقال ابن بطال في قوله صلى الله عليه وسلم: المدينة تنصع طيبها، هو مثل متربه للمؤمن الساكن فيها الصابر على لأوائها مع فراق الأهل والتزام السخافة من العدو، فلما باع نفسه من الله والتزم هذا الأمر بأن صدقه ويصبع إيمانه وقوى لاغتباطه بسكني المدينة ولقربه من رسول الله صلى الله عليه وسلم كما يتصبع ريح الطيب فيها ويزيد عبقا على سائر البلاد خصوصية خص الله بها بلدة رسوله صلى الله عليه وسلم التي اختار تربتها لمباشرة جسده الطيب المطهر، وقد جاء في الحديث أن المؤمن يقبر في التربة التي خلق منها فكانت بهذا تربة المدينة أفضل الترب كما أنه صلى الله عليه وسلم أفضل البشر، قلهذا والله أعلم، يتصاعف ريح الطيب فيها على سائر البلدان، انتهى دمواهب،

وقال حجة الإسلام أبو حامد الغزالي في كتابه (المئقذ من الضلال) ثم إنني لما فرغت من العلوم أقبلت بهمتي على طريق الصوفية، والقدر الذي أذكره، لينتفع به، أننى علمت يقينا أن الصوفية هم السالكون لطرق الله وأن سيرهم وسيرتهم أحسن السير، وطريقتهم أحسن الطرق وأخلاقهم أزكى الأخلاق، بل لو جمع عقل العقلاء وحكمة العلماء وعلم الواقعين على أسرار الشرع من العلماء ليفسروا شيئا من سيرهم وأخلاقهم ويبدلوه بما هو خير منه، لم يجدوا إليه سبيلا- فإن جميع حركاتهم وسكناتهم في ظواهرهم وبواطنهم مقتبسة من نور مشكاة النبوة، وليس وراء نور النبوة على وجه الأرض نورا يستضاء به ... إلى أن قال احتى إنهم، يعنى أرياب القلوب، في يقطنهم يشاهدون العلائكة وأرواح الأنبياء ويسمعون منهم أصواتا ويقتبسون منهم فوائد، ثم يترقى الحال من مشاهدة الصور والأمثال إلى درجات يضيق عنها نطاق النطق، هذا كلام الغزالي. وقال تلميذه القاصي أبو بكر ابن العربي (٢٥) أحد أئمة المالكية في كتابه (قانون التأويل) ذهبت الصوفية إلى أنه إذا حصل اللسان طهارة النفس وتزكية القلب وقطع العلائق وحسم موأد أسياب الدنيا من الجاء وإلمال والخلطة بالجنس والإقبال على الله تعالى بالكلية علما دائما وعملا مستمرا لتعبت له القلوب، ورأى الملائكة، ويسمع أقوالهم، وإطلع على أرواح الأنبياء وسمع كلامهم.

كلامهم ممكن للمؤمن كرامة، وللكافر عقوبة انتهى (٢٦).

(۲۲) وفي حجة الموداع (من المواهب) ولما مرّ صلى الله عليه وسلم بوادي عسفان قال : يا أبا بكر أي واد هذا؟ قال وادي عسفان، قال لقد مرّ به هود وسالح على بكرين أحمرين خطمهما الليف وزادهم العباء وأرديتهما اللمار، يلبون يحجون البيت العتيق، رواه أحمد، وفي رواية مسلم من حديث ابن عباس: لما مرّ بوادي الأزرق، قال كأني أنظر إلى موسى من الثنية واضعاً أصبعيه في أذنيه ماراً بهذا الوادي وله جُوار إلى الله بالتلبية.

ورادى الأزرق خلف أمج (بفتح الهمزة والميم والجيم) قرية ذات مزارع بينها وبين مكة ميل واحد منه.

ولم يعين في رواية البخارى الوادى ولفظه: أما موسى فكأنى أنظر إليه إذا المدر من الوادى يليى، قال المهلب: هذا وهم من بعض رواته لأنه لم يأت في أثر ولا في خبر أن موسى حي وأنه يحج وإنما أتى ذلك عن عيسى قاشنيه على الراوى، ويدل عليه في المديث الآخر: ليهان ابن مريم بفج الروحاء. انتهى.

وهو تغليظ للثقات بمجرّد التوهم، وقد ذكر البخارى الحديث في اللباس من صحيحه بزيادة ذكر إبراهيم فيه: أفيقال: إن الرواي غلط فزاده.

وفي رواية مسلم المتقدمة: ذكر يونس: أفيقال إن الراوى الآخر غلط فزاد يونس وتعقب أيضا بأن توهم للراوى وهم منه، وإلا فأى فرق بين موسى وعيسى لأنه لم يثبت أي عيسى منذ رفع نزل إلى الأرض، وإنما ثبت أنه سينزل، وأجيب بأن المهلب أراد أن عيسى لما ثبت أنه سينزل كان كالمحقق، فقال كأنى أنظر إليه فقيل إن ذلك رؤيا منام، تقدمت له صلى الله عليه وسلم فأخبر لما حج عدما تذكر ذلك ورؤيا الأنبياء وحى، وقيل: هو على الحقيقة لأن الأنبياء أحياء عند ربهم يرزقون، فلا مانع أن يحجوا في هذه الحالة كما -

وقال الشيخ عز الدين السلام (٢٧) في (القواعد الكبرى)، وقال ابن الحاج في المدخل: روية النبي صلى الله عليه وسلم في اليقظة باب صنيق، وقل من يقع له ذلك إلا من كان على صغة عزيز وجودها في هذا الزمان بل عدمت غالبا مع أنا لا ننكر من يقع له هذا من الأكابر الذين حفظهم الله في ظواهرهم ويواطنهم، قال: وقد أنكر بعض علماء الظاهر روية النبي صلى الله عليه وسلم في اليقظة (٢٨) وعدل ذلك بأن

س في صحيح مسلم عن أنس أنه رأى موسى عليه انسلام قائما في قبره يصلى، قال القرطبى: حبيت إليهم العبادة فهم يتعبدون بما يجدونه من دواعى أقفسهم لا يلزمون به كما يلهم أهل الجنة الذكر. ويؤيده أن عمل الآخرة ذكر ودعاء، لقوله تعالى ﴿ دعواهم قيها سبحائك اللهم﴾ الآية. لكن تمام هذا التوجيه أن يقال المنظور إليه هي أرواحهم فلعلها مثلت له صلى الله عليه وسلم كما مثلت ليلة الإسراء. وأما أجسادهم فهي في القبور، قال ابن المنير، وغيره يجعل الله لروحه مثالا ويرى في اليقظة، كما يرى في النوم، وقيل كأنه مثلت أحوالهم التي كانت في الحياة الدنيا كيف تعبدوا وكيف حجوا وكيف لبوا، ولهذا قال كأني: وقيل كأنه أخبر بالوحى عن ذلك فاشدة قطعه به قال كأني أنظر إليه. انتهى، وقد ذكرت في مقصد الأسرى من ذلك ما يكفى والله الموفق من (المواهب المدنية) للقسطلاني.

⁽٢٧) أحد علماء الشافعية له مواقف مشهورة في الذود عن الشريعة حتى اشتهر بلقب سلطان العلماء.

⁽٢٨) وأما رزيته صلى الله عليه وسلم فى البقظة بعد موته صلى الله عليه وسلم فقال شيخنا لم يصل إلينا من الصحابة ولا عمن بعدهم وقد اشتد حزن فاطمة عليه صلى الله عليه وسلم حتى مانت كمدا بعده بستة أشهر على الصحيح، وبيتها مجاور لضريحه الشريف، ولم ينقل عنها رؤيته في المدة التي تأخرتها عنه، وإنما حكى عن بعض الصالحين حكايات عن أنفسهم كما هو في توثيق -

قال العين الفانية لا ترى الباقية، والنبي صلى الله عليه وسلم فى دار البقاء والراثى فى دار الفناء، وقد كان سيدى أبو محمد بن أبى جمرة يحل هذا الإشكال ويرده بأن المؤمن إذا مات يرى الله وهو لا يموت، والواحد منهم يموت فى كل يوم سبعين مرة، انتهى. وقال القاضى شرف الدين هبة الله بن عبد الرحيم البارزى فى كتاب توثيقى عرى الإيمان. قال البيهقى فى كتاب الاعتقاد. وسيأتى بيانه فى متن الكتاب: الأنبياء بعدما قبضوا ردت إليهم أرواحهم فهم أحياء عند ربهم كالشهداء، وقد رأى نبينا صلى الله عليه وسلم ليلة المعراج جماعة منهم وأخبر

الإيمان المبازرى، وبهجة النفوس لأبى عبد الله بن أبى جمرة، وروض الرياحين العنيف اليافعى، وغيره من تصانيفه والشيخ صفى الدين بن أبى منصور فى رسالته وعبارة ابن أبى جمرة قد ذكر عن السلف والخلف إلى هام جراء عن جماعة كانوا يصدقون بهذا الحديث، يعنى من رآنى فى المنام فسيرانى فى اليقظة، وسألوه عن أشياء كانوا منها متشوشين فأخبرهم بتغريجها ونص لهم على الوجوه التى منها بكون فرجها فجاء الأمر كذلك بلا زيادة ولا تقص. ثم قال: والمنكر لهذا لا يخلو إما أن يكون مما يصدق بكرامات الأولياء أو لا فإن كان الثانى فقد سقط البحث معه فإنه يكذب اما أثبتته السنة بالدلائل الواضحة وإن كان الأولى فهذه منها لأن الأولياء يكشف لهم بخرق العادة عن أشياء فى العالمين العلوى والسفلى عديدة مع التصديق، بذلك. وقال ابن أبى منصور فى رسالته عن الشيخ أبى السعود : قال كنت أزور شيخك أبا العباس بن القسطلانى وغيره من صلحاء مصر فلما انقطعت واشتغلت وفتح على لم يكن يشيخ إلا بالنبى صلى الله عليه وسلم وأنه كان يصافحه عقب كل صلاة (قسطلانى فى بالنبى صلى الله عليه وسلم وأنه كان يصافحه عقب كل صلاة (قسطلانى فى المواهب).

وخبره صدق أن صلاتنا معروضة عليه وأن سلامنا يبلغه وأن الله تعالى حرَّم على الأرض أن تأكل من لحوم الأنبياء (٢٩).

(٢٩) وقال البدر حسن بن الأهدل في مسألة الرؤية له إن وقوعها للأولياء قد تواترت بأجناسها الأخبار وصار العلم بذلك قويا انتفى عنه الشك، ومن تواترت عليه أخبارهم لم يبق له شبهة فيه ولكن يقع لهم ذلك في بمن غيبة حس، وغموس طرف لورود حال لا تكاد تصبطها العبارة ومراتبهم في الرؤية متفاوتة وكثير ما يفلط فيها وواتها فقل ما تجد رواية متصلة صحيحة عمن يوثق به، وأما من لا يوثق به فقد يكذب وقد يرى مناما أو في غيبة حس فيظله يقظة، وقد يرى خيالا ونوراً فيظنه الرسول، وقد يلبس عليه الشيطان فيجب التحرز في هذا الباب، وبالجملة قالقول برؤيته صلى الله عليه وسلم بعد موته بعين الرأس يقظة يدرك فساده بأوائل العقول لاستلامه خروجه من قبره ومشيه في الأسواق ومخاطبته الناس ومخاطبتهم له وخلو قبره عن جسده المقدّس فلا يبقى منه شيء بحيث يزار مجرد القبر ويسلم على غائب، أشار إلى ذلك القرطبي في الرد على القاتل بأن الرائي له في المنام رأى حقيقته ثم يراه كذلك في البقطة، قال: وهذه جهالات لا يقول بشيء منها من له آدني مسكة من العربي وشدّ بعض الصالحين فزعم أنها تقع بعيني الرأس حقيقة.

وقال فى فتح البارى بعد أن ذكر كلام ابن أبى جمرة: وهذا مشكل جدا، ولو حمل على ظاهره لكان هؤلاء صحابة ولأمكن بقاء الصحبة إلى يوم القيامة النتهى، وللشيخ مسلم شيخ الطائفة المسلمية:

قمن يدّعى فى هذه الدار أنه يرى المصطفى حقاً فقد فاه مشطا ولكن بين النوم والمحقظة التى تياسر هذا الأمر مرتبة وسطا وقد جعل القاصى أبو بكر بن العربي القول بأن الرؤية فى المنام بعين الرأس م

خلو، وحماقة ثم حكى لبعض المتكلمين وهو القول بأنها مدركة بعيدين في القلب
 وأنه ضرب من المجاز انتهى.

فلا يمتدم من الخواص أرياب القلوب القائمين بالمراقبة والتوجه على قدم الخوف بحيث لا يسكنون بشيء مما يقع لهم من الكرامات، فصلا عن التحدث بها لغير منرورة مع السعى في التخلص من الكدورات والإعراض عن الدنيات وأهلها جملة، وكون الواحد منهم يودُ أن يخرج من أهله وماله وأنه يرى النبي صلى الله عليه وسلم كالشيخ عبد القادر الكيلاني أن يتعلل صورته صلى الله عليه وسلم في خاطره، ويتصور في عالم سرّه أنه يكلمه بشرط استقرار ذلك وعدم اصمارابه، فإن تزازل أو اصطرب كان لمة من الشيطان، وليس ذلك خادشا في علو مناصبهم لعدم عصمة غير الأنبياء، فقد قال العلامة ابن السبكي في جمع الجوامع تبعاً لغيره، وأن الإلهام ليس بحجة لعدم الثقة بمن ليس معصوما لخواطر. وحينئذ فمن قال ممن حكينا عنه أو غيرهم بأن المرثى هو المثال لا يمتنع حمله بوجه على هذا، بل حمل كل من أطلق عليه هو اللائق وقريب منه قوله صلى الله عليه وسلم: إنى رأيت الجنة والنار، مع مزيد استبعاده هناك أن يكون المراد بالرؤية رؤية العلم، ويحكى عن الشيخ أبي العباس المرسى أنه قال: أو حجب عنى رسول الله صلى الله عليه وسلم طرفة عين ما عددت نفسى من المسلمين، وعلى هذا فيكون معنى فسيراني في اليقظة أي يتصور مشاهدتي وينزّل نفسه حاضراً معي بحيث لا يخرج عن آدابه وسننه صلى الله عليه وسلم بل يسلك منهاجه ويمشى على طريقته وشريعته، ومنه قوله صلى الله عليه وسلم في الإحسان: أن تعبد الله كأنك تراه، ويحمل العموم فيمن رآني على الموفقين، وإليه يشير قول بعض المعتمدين أي من رآني معظما لحرمتي ومشناق لمشاهدتي وصل إلى رؤية محبوبه، وظفر بكل مطلوبه، وقريب منه -

قال البازرى وقد سمع جماعة من الأولياء في زماننا، وقبله أنهم رأوا النبى صلى الله عليه وسلم في اليقظة حيا بعد وفاته قال: وقد ذكر ذلك الشيخ الإمام شيخ الإسلام أبو البيان بن محمد محفوظ الدمشقى في نظيمته أنتهى.

وقال الشيخ أكمل الدين البابرى الحنفى فى شرح المشارق فى حديث من رآنى: الاجتماع بالشخصين يقظة ومناما لحصول الاتحاد وله خمسة أصول كلية: الاشتراك فى الذات أو فى صغة فصاعداً أو فى حال فصاعداً أو فى الأفعال أو فى المراتب وكل ما يتعقل من المناسبة بين شيئين، أو شيئا لا يخرج عن هذه الخمسة، ويحسب مؤيد على ما به الاختلاف وضعفه بكثرة الاجتماع، وتقل. وقد تقوى على صده فتقوى المحبة بحيث يكاد الشخصان لا يفترقان، وقد تكون بالعكس من حصل الأصول الخمسة وتثبت المناسبة بينه وبين أرواح الكمل الماصين اجتمع

قول شارح المصابيح: أو يراه في الدنيا حالة الذوق والانسلاخ عن العوائق الجسمانية كما نقل ذلك عن بعض الصالحين أنه رآه في حال الذوق، وقد قال الأهدل عقب الحكاية عن الشيخ أبي العباس المرسى، وهذا فيه تجوّز يقع مثله في كلام الشيوخ، وذلك أن المراد أنه لم يحجب حجاب غفلة ونسيان لدوام المراقبة واستحضارها في الأعمال والأقوال ولم يرد أنه لم يحجب عن الروح الشخصية طرفة عين فذلك مستحيل والله أعلم، انتهى (مواهب).

(٢٩) ومن الجائز أن يتكلم الرجل الحي بالميت والميت بالحي، كما ذكر الجلال السيوطي في كتابه (شرح الصدور) أخرج الامام ابن أبي شبية في المصدف وأبو نعيم في الحالية عن ربعي بن خراش قال: كذا أربعة إخوة وكان ربيع أخيى أكثرنا صلاة، وأكثرنا صياما وأنه توفي فبينا نحن حوله ووجهه قد سجى بثوبه إذ كشف الثوب عن وجهه فقال: السلام عليكم، فقلنا: وعليك السلام أبعد الموت، قال نعم، إنى لقيت ربي بعدكم، وفي رواية قدمت على الله بعدكم، فلقيت بروح وريحان، ورأيت ربا غير غمنبان، وكساني ثيابا خمنواً من سندس وإستبرق، ووجدت الأمر أيسر مما تظنون ولا تتكلوا وإنى استأذنت ربى أن أخبركم وأبشركم ألا احملوني إلى رسول الله ينتظر المبلاة على فعجلوني ولا تؤخروني، ثم طفي مكانه، فنمى الحديث إلى عائشة فقالت أما إنى سمعت رسول الله عَلَّه بقول يتكلم رجل من أمتى بعد الموت. قال أبو نعيم حديث مشهور وأخرجه البيهقي في الدلائل، وقال: صحيح لا شك في صحته، انتهى من (شرح الصدور) وفي الباب حديث ابن أبى الدنيا في كتاب (من عاش بعد الموبت) من طرق أخر، في فضل سور القرآن كتبنا في هامش الحصن، وأخرج ابن أبي الدنيا عن الحارث الغنوي قال آلى ربيع بن حراش أن لا تفته أسنانه صاحكا حتى يعلم أين مصيره فما صحك إلا بعد موته وآلي أخوه ربعي بعده أن لا يصحك حتى يعلم أفي الجنة هو أم في النار. وقال الحارث : ولقد أخبرني غاسله أنه لم يزل مبتسما على سريره ونحن نغسله حتى فرغنا منه. وأخرج عن مغيرة بن خلف أن رومية بنت بيجان مانت فغسارها وكفتوها ثم إنها تحركت فنظرت إليهم فقالت: أيشروا فإنى وجدت الأمر أيسر مما كنتم تخوقون، ووجدت أنه لا يدخل الجنة مشرك وقاطع رحم ومدمن خمر.

 وأخرج عن خلف بن حوشب قال مات رجل بالمدائن وسجى فحرّك الثوب فكشف عن وجهه فقال: قوم مخصبة لحاهم فى هذا المسجد يلعنون أبا بكر وعمر والذين جاءوا يقبضون روحى يلعنونهم ويتبرّأون منهم، ثم عاد ميناً كماكان.

وأخرجه من طريق آخر عن عبد الملك بن عمر وعن أبى الخطيب بن بشير مثل ذلك بزيادة.

وأخرج ابن عساكر عن أبى معشر قال مات رجل عندنا بالمدينة فلما وضع على مغتسله ليغسل استوى قاعدا ثم أهوى بيده إلى بصره فقال: بصر عينى بصر عينى بصر عينى إلى عبد الملك بن مروان وإلى المجاج بن يوسف يسحبان أمعاءهما في النار، ثم عاد مضطجعاً كما كان.

وأخرج ابن عساكر وابن أبى الدنيا عن زيد بن أسلم، قال: أغمى على المسور ابن مخرمة ثم أفاق فقال أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله، عبد الرحمن بن عوف فى الرقيق الأعلى عبد الملك والحجاج بجهر، قإن المسور توفى الذار، وكانت هذه القصية قبل ولاية عبد الملك والحجاج بدهر، قإن المسور توفى بمكة يوم جاء نعى يزيد بن معاوية ستة أربع وستين وولاية الحجاج بعد السبعين، وفى الباب منه: تكلم الموتى من حديث أبى هريرة وعطاء المغراسانى وصالح ابن حى وحديث ابن عساكر من طرق عن قرة بن خالد وعن ابن الماجشون وحديث أبن أبى الدنيا وابن عساكر، والحاكم والبيهقى بما وقع لعبد الموتى بن عوف، وغير ذلك من الأحاديث التى لا تحصى كله من (شرح الصدور) والمتكلم بعد الموت من الصحابة والتابعين لا يعد لكثرتهم وأخبروا الصدور) والمتكلم بعد الموت من الصحابة والتابعين لا يعد لكثرتهم وأخبروا بأشياء وقعت كما أخبروا، وسيأتى بعض منها، وأخرج أبو الشيخ فى الوصايا عن بأشياء وقعت كما أخبروا، وسيأتى بعض منها، وأخرج أبو الشيخ فى الوصايا عن قيس ابن قبيصة مرفوعا وأحمد والحاكم فى الكنى عن جابر مرفوعا: من مات قيس ابن قبيصة مرفوعا وأحمد والحاكم فى الكنى عن جابر مرفوعا: من مات

والشيخ عنيف الدين الياقعي في روض الرياحين، قال الشيخ الكبير قدوة الشيوخ العارفين، ويركة أهل زمانه أبو عبد الله القرشي : لما جاء الغلاء الكبير إلى ديار مصر، توجهت لأن أدعو فقيل لي لا تدع فما يسمع لأحد منكم في هذا الأمر دعاء، فسافرت إلى الشام قلما وصلت إلى قريب صريح الخليل عليه السلام تلقاني الخليل فقلت : يا رسول الله الجعل صيافتي عندك الدعاء لأهل مصر فدعا لهم ففرج الله عنهم، قال اليافعي : وقوله لقاني الخليل قول حق لا ينكره إلا جاهل لمعرفة ما يرد اليافعي : وقوله لقاني الخليل قول حق لا ينكره إلا جاهل لمعرفة ما يرد عليهم من الأحوال التي يشاهدون فيها ملكوت السماء والأرض، وينظرون الأنبياء أحياء غير أموات كما نظر النبي صلى الله عليه وسلم وينظرون الأنبياء أحياء غير أموات كما نظر النبي صلى الله عليه وسلم الأنبياء في السموات، وسمع منهم خطابات وقد تقرر أن ما جاز للأنبياء معجزة جاز للأولياء كرامة، بشرط عدم التحدي، انتهى، وقال الشيخ معجزة جاز للأولياء كرامة، بشرط عدم التحدي، انتهى، وقال الشيخ مبد القادر سراح الدين ابن الملقن(٢٠) في طبقات الأولياء، قال الشيخ عبد القادر الكيلاني(٢١) رضى الله عنه رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل الكيلاني (٢١) رضى الله عنه رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل

تتكلم الموتى قبل يوم القيامة؟ قال: نعم ويزور بعضهم بعضا. وأخرج الديلمى عن أنس مرفوعا مثله وفيه واحدة تكلم والأخرى لا تتكلم وكلتاهما من أهل الجنة وأخرج ابن أبى الدنيا من طرق سعيد بن خالد مثله من المذكور.

⁽٣٠) صاحب كتاب طبقات الأولياء.

⁽٣١) ونحوه ما حكاه السهروردي في عوارف المعارف عن الشيخ عبد القادر الكيلاني أنه قال: ما تزرجت حتى قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم -

النظهر فقال لى يا بنى لم لا تتكلم، قلت يا أبتاه أنا رجل أعجمى، كيف أتكلم على فصحاء بغداد، فقال افتح فالك ففتحته، فتفل فيه سبعا، وقال تكلم على الناس و الدع إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة فصايت الظهر وجلست فحضرنى خلق كثير فارتج على فرأيت عليا قائما باراً في المجلس، فقال: يا بنى لم لا تتكلم، قلت يا أبتاه قد ارتج على، فقال افتح فالك ففتحته فتفل فيه ستا، فقلت له لم لا تكملها سبعا، قال: أدبا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم، ثم توارى عنى فقلت غواص الفكر يغوص في القلب على در المعارف، فيستخرجها إلى ساحل الصدر، فينادى عليها سمسار ترجمان اللسان، فيستخرجها

تزوج، وأما ما حكاء الشيخ تاج الدين بن عطاء في (لطائف المنن) عن الشيخ أبي العياس العرسي أنه كان مع الشيخ أبي الحسن الشاذلي بالقيروان في ليلة الجمعة سابع عشرين رمصنان فذهب إلى الجامع، الحكاية، إلى أن قال ورأيت النبي صلى الله عليه وسلم وهو يقول يا على طهر ثيابك من الدنس تعظ بمدد الله في كل نفس إلى آخره، فيتحمل أن يكفه مناما، وكذا قول الشيخ قطب الله القسطلاني، كنت أقرأ على أبي عبد الله محمد بن عمر القرطبي بالمدينة الشريفة فجئته يوما في وقت خلوة وأنا يومئذ حديث السن فخرج إلى، وقال: من أدبك بهذا الأدب، وعاب على، فذهبت وأنا منكسر الخاطر فدخات المسجد وقعدت عند قبر النبي صلى الله عليه وسلم قبينا أنا جالس على تلك الحال وإذا بالشيخ قد جاءني وقال قم جاء فيك شفيع. قسطلاني.

بنفائس أثمان حسن الطاعة في بيوت أذن الله أن ترفع (٣٦).

(٣٢) رمنها أي من خصايصه صلى الله عليه وسلم أنه لا يبلى جسده وكذلك الأنبياء رواه أبو داود وابن ماجه، ومنها أنه لا يورث فقيل لبقائه على ملكه، وقيل لمصيره صدقة، وبه قطع الرؤياء ثم حكى وجهين في أنه هل يصير وقفاً على ورثته وأنه إذا صار وقفاً هل هو الواقف صلى الله عليه وسلم، وجهان، قال النووى في زيادات الروضة: الصواب الجزم بزوال ملكه وأن ما تركه صدقة على المسلمين، ولا يختص به الورثة، انتهى.

وقال فى الشرح الصغير المشهور أنه صدقة، وذكر الرافعى فى قسم الفىء أن الخمس كان له صلى الله عليه وسلم ينفق منه على نفسه ومصالحه، ولم يكن بملكه. (وسيأتى هنا كلام صاحب التلخيص وإمام الحرمين تحقيق) ولا ينقل إلى ورثته، وقال فى باب الخصايص إنه ملكه ويجمع بينهما بأن لجهة الإنفاق مادتين مملوكة وغير مملوكة والخلاف جار فى إحداهما، انتهى، والله أعلم.

وعلى هذا فيباح له صلى الله عليه وسلم أن يوسى بجميع ماله للفقراء، ويمضى ذاك بعد موته بخلاف غيره فإنه لا يمضى مما أوصى به إلا الثلث بعد موته، وكذلك الأنبياء لا يورثون لما روى النسائى من حديث الزبير مرفوعا إنا معشر الأنبياء لا نورث، وعلى هذا فيجب عن قوله تعالى ﴿ وورث سليمان داوه ﴾ وقوله ﴿ فهب لى من لدنك وليا * يرثني ﴾ بأن المراد إرث النبوة والعلم.

ومنها أنه حى فى قيره وكذلك الأنبياء، ولهذا قيل لا عدة على أزواجه، قيل ويصلى فيه بأذان وإقامة وقد حكى ابن زبالة، وابن النجار أن الأذان ترك فى أيام العرة ثلاثة أيام وخرج الناس وسعيد بن المسيب فى المسجد قال سعيد فاستوحشت فدنوت إلى القبر، فلما حضرت الظهر سمعت الأذان فى القبر، فصليت الظهر، ثم معنى ذلك الأذان والإقامة فى القبر لكل صلاة حتى مضت الألاث ليال ورجع الناس وعاد المؤذنون فسمعت أذانهم كما سمعت الأذان فى قبر الدبى صلى الله عليه وسلم، انتهى.

وروى الدارمى عن سعيد بن عبد العزيز قال: ثما كان أيام الحرة لم يؤذن في مسجد النبي صلى الله عليه وسلم، ولم يبرح سعيد بن المسيب من المسجد وكان لا يعرف وقت الصلاة إلا بهمهمة يسمعها من قبر النبي صلى الله عليه وسلم، وذكره ابن المنجار وابن زبالة قال سعيد بن المسيب: لما حضرت الظهر سمعت الأذان في القبر فصليت ركعتين ثم سمعت الإقامة قصليت الظهر، ثم مصنى ذلك الأذان والإقامة في القبر المقدس لكل صلاة، حتى مصنت الثلاث الليالي يعنى ليالي أيام الحرة (قسمللاني) أيمنا.

ولهذا قال في الاختيار وقتح القدير والمواهب، أعلم أن زيارة قبره الشريف من أعظم القربات وأرجى الطاعات، والسبيل إلى أعلى الدرجات، ومن اعتقد غير هذا فقد اتخلع عن ربقة الإسلام، وخالف الله ورسوله وجماعات العلماء الأعلام، إلى آخر ما ذكرته في هامش إغاثة اللهقان.

ومدها أنه وكل بقبره ملك يبلغه صعلاة المصلين عليه، رواه أحمد والنسائى والماكم وصححه بلفظ إن الله تعالى ملائكة سياحين فى الأرض يبلغوننى عن أمتى السلام، وعدد الأصبهانى عن عمارة أن الله تعالى ملكا أعطاه سمع العباد كلهم فما من أحد يصلى على إلا أبلغنيها، وتعرض أعمال أمته عليه ويستغفر لهم، رواه، وروى أبن المبارك عن سعيد بن المسيب ليس من يوم إلا ويعرض على النبى صلى الله عليه وسلم أعمال أمته غدوة وعشية فيعرفهم بسيماهم وأعمالهم (قسطلاني).

قال العلامة زين الدين بن الحسين المراغى فى كتابه (تحقيق النصر) ينبغى لكل مسلم اعتقاد كون زيارته صلى الله عليه وسلم قرية للأحاديث الواردة فى ذلك، ولقوله تعالى ﴿ ولو أنهم إذ ظلموا أنفسهم جاءوك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول﴾ الآية. لأن تعظيمه صلى الله عليه وسلم س

 لا ينقطع بموته، ولا يقال إن استغفار الرسول لهم إنما هو في حال حياته، وإيست الزيارة كذلك لما أجاب به بعض أئمة المحققين أن الآية دلت على وجدان الله توابأ رحيما بثلاثة أمور. المجيىء واستغفارهم واستغفار الرسول لهم، وقد حصل استغفار الرسول لجميع المؤمنين لأنه سالى الله عليه وسلم قد استغفر للجميع، قال الله تعالى ﴿ واستغفر نذنبك والمؤمنين والمؤمنات ﴿ واستغفر نذنبك والمؤمنين والمؤمنات ﴿ فإذا وجد مجيئهم واستغفارهم تكملت الأمور الثلاثة الموجبة لتوية الله إلى رحمته (قسطلاني) ويستحب في الزيارة معلاة الركعتين قبل الزيارة، قبل: وهذا إذا لم يكن مروره من جهة وجهه الشريف صلى الله عليه وسلم فإن كان استعب الزيارة قبل التحية قال في تحقيق النصرة وهو استدراك حسن قاله بعس شيوخناء وفي منسك ابن فرحون فإن قلت المسجد إنما يشرف بإمنافته إليه صلى الله عليه وسلم، فينبغى البداية بالوقوف عنده صلى الله عليه وسلم، قلت: قال ابن حبيب في أول كتاب الصلاة: حدثني مطرف عن مالك عن يحيى بن جابر ابن عبد الله قال: قدمت من سفر فجلت رسول الله صلى الله عليه وسلم أسلم عليه وهو بغناء المسجد، فقال أدخلت المسجد فصليت فيه، قلت لا، قال فاذهب غادخل المسجد وسمل فيه ثم اثنته، فسلم على. قال ورخص بعشهم في توزيع الزيارة على المملاة، قال ابن الحاج وكل ذلك واسع ولعل هذا الحديث لم يبلغهم والله أعلم وينبغي للزائر أن يستحصر من الخشوع ما أمكنه وليكن مقتصداً في سلامه بين الجهر والإسرار وفي البخاري أن عمر رحتى الله عنه قال ارجلين من أهل الطائف، لو كنتما من أهل البلد لأوجعتكما منربا، ترفعان أصواتكما في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم وروى عن عائشة رصني الله عنها، أنها كانت تسمع صوب الوقد يوقد والمسمار يصرب في بعض الدور المطيفة بمسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم فترسل إليهم لا تنوذوا رسول الله عله س

قالوا: وما عمل على بن أبى طالب رضى الله عنه مصراعى دار وإلا
 بالمنافع توقيا لذلك، نقله ابن زبالة فيجب الأدب معه كما في حياته.

وقد ثبت أن الأنبياء يصلون ويحجون ويلبون، فإن قلت كيف يصلون ويحجون ويلبون وهم أموات في الدار الآخرة، وليست دار عمل فالجواب أنهم كالشهداء بل أفضل مدهم والشهداء أحياء عدد ربهم يرزقون، فلا يبعد أن يحجوا ويصلوا، ونقول إن البرزخ يتسحب عليه حكم الدنيا في استكثارهم من الأعمال وزيادة الأجور، وإن المنقطع في الآخرة إنما هو التكليف، وقد تحصل الأعمال من غير تكليف على سبيل المتلذذ بها، ولهذا فإنهم يسيحون ويقرأون القرآن، ومن هذا سجود الدبي صلى الله عليه وسلم وقت الشفاعة. هكذا ذكره في الخصائص من (المواهب) وذكر في الوفاة بلفظ ويحتمل أن يكونوا في البرزخ ينسحب عليهم حكم الدنيا ... إلخ كما سيأتي.

وقد قال صاحب التلخيص إن ماله صلى الله عليه وسلم بعد موته قائم على نفقته وملكه وعدّه من خصائصه. ونقل إمام الحرمين عنه أن ما خلفه بقى على ما كان فى حياته، فكان يدفق مده أبو بكر على أهله وخدمه وكان يرى أنه باق على ملك النبى صلى الله عليه وسلم فإن الأنبياء أحياء، وهذا يقتصنى إثبات على ملك النبى صلى الله عليه وسلم فإن الأنبياء أحياء، وهذا يقتصنى إثبات الحياة فى أحكام الدنيا وذلك زائد على حياة الشهيد وسيأتى فى (سراج الوهاج) ما يؤيده، والذى صرح به النووى بزوال ملكه صلى الله عليه وسلم وأن ما تركه صدقة على جميع المسلمين لا يختص به ورثته، فإن قلت: القرآن ناطق بموته صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى ﴿ إنك ميت وإتهم ميتون ﴾. وقال صلى الله عليه وسلم إنى مقبوض، وقال الصديق: فإن محمداً قد مات. وأجمع المسلمون على إطلاق ذلك، أجاب الشيخ تقى الدين السبكى بأن ذلك الموت غير المسلمون على إطلاق ذلك، أجاب الشيخ تقى الدين السبكى بأن ذلك الموت غير مستمر وأنه صلى الله عليه وسلم أحيى بعد الموت، ويكون انتقال الملك س

وقال القاضى فى ترجمة الشيخ خليفة بن موسى النهر ملكى، كان كثير الرؤية لرسول الله صلى الله عليه وسلم يقظة ومناما، فكان يقال إن أكثر أفعاله متلقاة منه بأمر منه إما يقظة وإما مناما، ورآه فى ليلة واحدة سبع عشرة مرة وقال له فى إحداهن يا خليفة لا تضجر منى، كثير من الأولياء مات بحسرة رؤيتى،

وقال الكمال الأدفري في الطالع السعيد، في ترجمة الصفي: إنى

سونحوه مشروطاً بالموت المستمر، وإلا فالحياة الثانية حياة أخروية. ولا شك أنها أعلى وأكمل من حياة الشهيد، وهي ثابتة الروح بلا إشكال، وقد ثبت أن أجساد الأنبياء لا تبلي، وعود الروح إلى الجسد ثابت في الصحيح اسائر الموتي، فضلا عن الشهداء فضلا عن الأنبياء وإنما النظر في استمرارها في البدن، وفي أن البدن يصير حيا كمالته في الدنيا أو حيًا بدونها، ومن حيث شاء فإن ملازمة الحياة الروح أمر عادى لا عقلى فهذا مما يجوزه العقل، فإن صح به سمع انبع وقد ذكره جماعة من العلماء ويشهد له صلاة موسى في قبره، فإن الصلاة تسدعي جسدا حيا، وكذلك الصفات المذكورة في الأنبياء ليلة الإسراء كلها ممنات الأجسام، ولا يلزم من كونها حياة حقيقة أن تكون الأبدان معها كلها كما كانت في الدنيا من الاحتياج إلى المعام والشراب وغير ذلك من صفات الأجسام التي نشاهدها، بل يكون لها حكم آخر، فليس في العقل ما يمنع من إثبات الحياة الحقيقية لهم، وأما الإدراكات كالعلم والسماع فلا شك أن ذلك ثابت لهم بل السائر الموتي، حكاه الشيخ زين الدين المراغي، وقال إنه مما يعز وجوده، وفي مثله يتنافس المتنافسون من (المواهب اللدنية) في الخصائص وقد ذكرة حال البرزخ في الخالدي منه.

عبد الله محمد بن يحيى الأسواني نزيل إخميم من أصحاب أبي يحيى ابن شافع كان مشهورا بالصلاح، وكان له مكاشفات وكرامات كتب عنه ابن دقيق العيد وابن النعمان والقطب القسطلاني، وكان يذكر أنه يرى المنبى صلى الله عليه وسلم ويجتمع به، وقال الشيخ عبد الغفار بن نوح القوصيي في كتابه الوحيد من أصحاب الشيخ أبي يحيى أبو عبد الله الأسراني المقيم بأخميم كان يحكى أنه يرى النبي صلى الله عليه وسلم في كل ساعة حتى لا تكاد ساعة إلا ويخبر عنه، وقال في الوحيد أيضنا كان للشيخ أبى العباس المرسى وصلة بالنبى صلى الله عليه وسلم إذا سلم على النبى صلى الله عليه وسلم رد عليه السلام، ويجاوبه إذا تحدث معه. وقال الشيخ تاج الدين بن عطاء الله في (لطائف المدن) قال رجل للشيخ أبى العباس المرسى يا سيدى صافحتى بكفك هذه فإنك القيت رجالا وبلادا. فقال والله ما صافحت بكفي هذه إلا رسول الله صلى الله عليه وسلم، قال، وقال الشيخ: لو حجب عنى رسول الله صلى الله عليه وسلم طرفة عين ما عددت نفسى من المسلمين، وقال الشيخ صفى الدين بن أبي المنصور في رسالته والشيخ عبد الغفار في (الوحيد) عن الشيخ أبي الحسن الزيادي، قال: أخبرتي الشيخ أبو العباس الطيخي قال: وربت على سيدى أحمد بن الرفاعي فقال لي: أنا شيخك عبد الرحيم فقال لى عرفت رسول الله صلى الله عليه وسلم؟ قلت: لا. قال رح إلى بيت المقدس فحين وضعت رجلي وإذا بالسماء والأرض والعرش والكرسى مملوءة من رسول الله صلى الله عليه وسلم فرجعت إلى

الشيخ فقال لمى عرفت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت نعم قال الآن كمل طريقك، لم تكن الأقطاب أقطابا والأوتاد أوتاداً والأولياء إلا بمعرفته صلى الله عليه وسلم(٢٣).

(٣٣) وقد روى عن أبى بكر الصديق رضى الله عنه قال: لا ينبغى رفع الصوت على نبي حياً ولا مينا، ويلازم الأدب في وقوفه والخشوع والتواصع غاض البصر في مقام الهيبة، كما كان يفعل بين يديه في حياته ويستحضر علمه بوقوقه بين يديه وسماعه لسلامه كما هو في حال حياته، إذ لا فرق بين موته وحياته في مشاهدته الأمنه ومعرفته بأحوالهم وفيآتهم وغرايمهم وخواطرهم، وذلك عنده جلى لا خفاء به، فإن قلت: فهذه الصفات مختصة بالله عز وجل، فالجواب أن من انتقل إلى عالم البرزخ من المؤمنين يعلم أحوال الأحياء غالباء وقد وقع كثير من ذلك كما هو مسطور في مظنة ذلك من الكتب، وقد روى ابن المبارك عن سعيد بن المسيب: ليس من يوم إلا ويعرض على النبي صلى الله عليه وسلم أعمال أمته غدوة وعشية فيعرفهم بسيماهم وأعمالهم، فلذلك يشهد عليهم، ويمثل الزائر وجهه الكريم في ذهنه ويحمس قلبه رتبته وعلو منزلته وعظيم حرمته، فإن أكابر الصحابة ما كانوا يخاطبون إلا بالسرار تعظيما لما عظم الله من شأنه، ويكثر من الصلاة والسلام على رسول الله بحمنرته الشريفة حيث يسمعه ويرد عليه. وقد روي أبو داود من حديث أبي هريرة ربضي الله عنه أنه صلى الله عليه وسلم قال: ما من مسلم يسلم على إلا رد الله على روحي حتى أرد عليه السلام. وعند ابن أبي شيبة من حديث أبي هريرة مرفوعا من صلى على عند البرء سمعته، ومن صلى على تأثباً بلغته، وعن سليمان بن سحيم مما ذكر القامتي عياض في الشفاء قال رأيت الذبي صلى الله عليه وسلم في النوم فقلت يا رسول الله هؤلاء الذين يأتونيك فيسلمون عليك أتفقه سلامهم -

قال نعم وأرد عليهم، ولا شك. بل كل الموتى يعلمون زوارهم وما يتكلمون عندهم بل يسمع ويعلم الكافر كما ورد في الصحيحين من مخاطبة قليب بدر وما ذكر قاصني خان من كفر من قال لامرأة تزوجها بشهادة الرسول والملائكة وعلله بأن الرسول لا يعلم الغيب حياً فكيف يعلمه ميناً، قلنا والله قادر أن يحضره، وهو يعلم كل من سلم عليه وسائر أمته وإنما أتى الكفر من إتكاره الشهود في النكاح، وهو ثابت بالحديث المتواتر فإنكاره كفر والنكاح بلا ولي وشهود خاص لنبينا صلى الله عليه وسلم، كما في الخصائص، وكونه متواترا عندنا لا عند مالك فإن عنده بمجرد الإعلان.

 من يسلم عليه في مشارق الأرض ومغاربها في آن واحد فأنشد قول أبي العليب
 كالشمس في وسط السماء وتورها يغشى البلاد مشارقا ومغاربا

ولا ريب أن حاله صلى الله عليه وسلم فى البرزخ أفضل وأكمل من حال الملائكة، هذا سبدنا عزرائيل عليه السلام يقبض مائة ألف روح فى وقت واحد. ولا يشغله قبض عن قبض وهو مع ذلك مشغول بعبادة الله تعالى مقبل على التسبيح والتقديس فنبينا صلى الله عليه وسلم حى يصلى ويعبد ربه ويشاهده لا يزال فى حضرة اقترابه متلذذا يسماع خطابه وقد مر أحاديث سعيد فى سماعه الأذان من قبره صلى الله عليه وسلم، وستأتى الأحاديث، وسبق من صلواتهم فى القبور وحجهم من القسطلائي وغيره، وقال أيضا، وهذه الصلوات والحج الصادر من الأنبياء ليس على سبيل التكليف إنما هو على سبيل التلذذ ويحتمل أن يكونوا فى البرزخ فينسحب عليهم حكم الدليا فى استكثارهم من الأعمال وزيادة الأجور من غير خطاب بتكايف. قسطلائي.

روى مسلم من حديث أبى هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا سيد ولد آدم يوم القيامة وأنا أول من ينشق عنه القبر وأول شافع وأول مشفع، وفى حديث أبى سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا سيد ولد آدم يوم القيامة ولا فخر وبيدى لواء الحمد ولا فخر وما من بنى آدم أحد إلا تحت لوائي وأنا أول من تنشق عنه الأرض ولا فخر، رواه المترمذى، وروى ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا أول من تنشق عنه الأرض ثم أبو بكر ثم عمر ثم آتى أهل البقيع فيحشرون ثم النظر أهل من تنشق عنه الأرض بين الحرمين قال المترمذى حسن صحيح ورواه أبو حاتم وقال حتى أحشر وروى البخارى عن أبى هريرة رصنى الله عنه قال قال النبى صلى الله عليه وسلم يصعق الناس حين يصعقون فأكون أول من قام فإذا موسى آخذ بالمرش فما أدرى أكان فيمن صعق، وفي رواية فأكون أول من يفيق فإذا موسى — فما أدرى أكان فيمن صعق، وفي رواية فأكون أول من يفيق فإذا موسى —

 باطش بجانب العرش فلا أدرى كان فيمن صبعق فأفاق قبل لو كان ممن استثنى الله عز وجل، والمراد بالصعق غشي من يسمع صوبًا أو أرى شيئا فغزع منه وام يبين في هذه الرواية عن الطريقين محل الإقامة من أي الصعقتين ووقع في رواية الشعبي عن أبي هريرة في تفسير سورة الزمر إني أول من يرفع رأسه بعد النفخة الأخيرة والمراد بقوله ممن استثنى الله قوله تعالى ﴿ فَقرْع من في السموات ومن في الأرض إلا من شاء الله ؛ وقد استشكل لو أن جميع الخلق يصعقون مع أن الموتى لا إحساس لهم فقيل المراد الذين يصعقون هم الأحياء وإما الموتى فهم في الاستثناء في قوله ﴿ إلا مِنْ شَاءِ اللَّهُ ﴾ أي الامن سبق له الموت قبل ذلك فإنه لا يصمع ، وإلى هذا جدح القرطبي ولا يعارضه ما ورد في الحديث أن موسى ممن استثنى ألله لأن الأنبياء عليهم السلاة والسلام أحياء عند الله عز وجل وقال القاضى عياض: يحتمل أن يكون المراد صعقة فزع بعد الموت حين تنشق السماء والأرض، وتعقيه القرطبي بأنه صرح صلى الله عليه وسلم بأنه يخرج من قبره قياقي موسى وهو متعلق بالعرش، وهذا إنما هو عند نفخة البعث اهـ. ووقع في رواية أبي سلمة عند ابن مردويه أنا أول من تتشق عدم الأرمض يوم القيامة فأتغض التراب عن رأسي فآتي قائمة العرش فأجد موسى قائما عندها فلا أدرى انفض التراب عن رأسه قبلى أو كان ممن استثنى الله عز وجل واختلف في المستثنى من هو على عشرة أقوال فقيل الملائكة وقيل الأنبياء وبه قال البيهقي في تأويل الحديث في تجريزه أن يكون موسى ممن استثنى الله قال ووجهه عندى انهم أحياء كالشهداء فإذا نفخ في الصور النفخة الأولى صعقوا ثم لا يكون ذلك موتا في جميع معانيه إلا في ذهاب الاستشعار وقيل الشهداء واختاره الحليمي قال وهو مروى عن ابن عباس فإن الله تعالى يقول ﴿ أحياء عند ربهم يرزقون ﴾ وقال أبو الساس -

القرطبي صاحب المفهم الصحيح إنه لم يأت في تعيينهم خبر صحيح والكل محتمل وتعقبه تلميذه في التذكرة فقال قد ورد في حديث أبي هريرة أنهم الشهداء وهو صحيح وعن أبى هريرة ربضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سأل جبرائيل عليه السلام عن هذه الآية من الذين لم يشأ الله أن يصعقوا قال هم شهداء الله صححه الحاكم وقيل هم حملة العرش وجبريل وهيكائيل وملك الموت لم يموتوا وآخرهم ملك الموت وقيل هم المحور العين والولدان في الجنة وتعقب بأن حملة العرش ليسوا من سكان السموات والأرمس لأن العرش فوق السموات كلها وبأن جبريل وميكانيل وملك الموت من الصافين المسبحين ولأن الحور العين والولدان في الجنة وهي فوق السموات ودون العرش، وهي بانفرادها عالم مخلوق للبقاء فلا شك أنها بمعزل عما خلقه الله للفداء ثم إنه وردت الآخبار بأن الله تعالى يميت حملة العرش وملك الموت ثم يحييهم، وأما أهل الجنة قلم بأت عنهم خبر والأظهر أنها دار خلود فالذي يدخلها لا يكون فيها أبدا سع كونه قابله الموت فالذي خلق فيها أولى ألا بموتوا فيها أبدا فإن قلت: إن قوله ﴿ كُلُّ شَيء هالك إلا وجهه ﴾ يدل على أن الهلاك الجنة فقسها تغنى ثم تعاد أيوم الجزاء ويموت الحور ثم يحيون أجيب بأن يكون معنى قوله ﴿ كُلُّ شَيْءِ هَالِكُ إِلَّا وَجِهِهُ ﴾ أي أنه قابل للهلاك فيهلك إن أراد الله به ذلك إلا هو سبحانه وتعالى فإنه قديم والقديم لا يمكن أن يغنى انتهى. ملخصاً من تذكرة القرطبي، ويؤيد القول بعدم موت الحور قولهن نحن الخائدات فلا نموت كما في الحديث ولا يقال المراد من قولهن الخلود الكائن بعد القيامة لأنه لا خصوصية فيه والأوصاف المشتركة لا يتتاهى بها والله أعلم.

فإن قلت إذا لقى جبرائيل النبى صلى اله عليه وسلم فى صورة دحية كما فى الصحيح فأبن روحه فإن كان فى الجسد الذى له ستمائة جناح فالذى أتى لا روح جبرائيل ولا جسده وإن كان فى هذا الذى فى صورة دحية فهل يموت الجسد العظيم أم يبقى خالياً من الروح المنتقلة عنه إلى الجسد المشتبه بجسد -

وقال في (الوحيد) وممن رأيته بمكة الشيخ عبد الله الدلاصي أنه لم تصبح له صلاة في عمره إلا صلاة واحدة، وذلك أنى كنت باسلام الحرام في صلاة الصبح قلما أحرم الإمام وأحرمت أخذتني أخذة فرأيت رسول الله صلى إماما خلفه العشرة قصليت معهم وكان ذلك في سنة ثلاث وسبعين وستمائة، ققراً رسول الله صلى الله عليه وسلم في الركعة الأولى سورة المدثر وفي الثانية عم يتساءلون. قلما سلم دعا بهذا الدعاء.

والدليل على أنه قادر على النشكل بالأشكال المختلفة قوله تعالى ﴿ قَارَسُلْقا إليها روحنا فتعثل لها بشرا سويا ﴾ وفي قصة لوط وغيره أيصاً من تعثيلها بصورة إنسان والتحقيق في هذه المسألة ما ذكره الشيخ في كتابه دعقلة المستوفر، وذكره العلامة الفناري في شرح المفتاح فليراجع .

سدية أجيب كما ذكره العينى بأنه لا يبعد ألا يكون انتقالها موجب مونه فيبقى البسد حيا لا ينقص من معارفه شيء ويكون انتقال روحه إلى البسد الثانى كانتقال أرواح الشهداء إلى أجواف طير خصر وموت الأجساد بمفارقة الأرواح نيس بواجب عقلا بل بعادة أجراها الله سبحانه وتعالى في بني آدم فلا يلزم في غيرهم. انتهى من المواهب. واعلم أنه صلى الله عليه وسلم كان يزى جبرائيل ورآء مرتين في صورته كما أخبر سبحانه وتعالى: ﴿ ولقد رآه قرالة أخرى و لقد رآه بالأفق المبين ﴾. وهذا يتمنمن أنه ملك موجود في الخارج يرى بالعيان ويدرك بالبصر خلافاً لقوم خالفوا في هذا جميع الرسل وأنباعهم وكفروا فحقيقته أنه خيال موجود في الأذهان لا في العيان. بل رؤيته صلى الله عليه وسلم لجبرائيل هي أصل الإيمان الذي لا يتم إلا باعتقادها بخلاف رؤيته صلى الله عليه وسلم لربه سبحانه وتعالى فغايته أن يكون مسألة تزاع فلا يكفر جاحدها بالاتفاق ذكره في المواهب أيضاً.

اللهم اجعلنا هداة مهديين غير صالين ولا مصلين، لا طمعا في برك ولا رغبة فيما عندك، لأن لك المنة علينا بإيجادنا قبل أن لم نكن، فلك الحمد على ذلك لا إله إلا أنت. قلما فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم من الدعاء سلم الإمام ففضلت تسليمته فسلمت.

وقال الشيخ صفى الدين فى رسالته قال لى الشيخ أبو العباس الحداد: دخلت على النبى صلى الله عليه وسلم مرة فوجدته يكتب مناشر للأولياء بالولاية، وكتب لأخى محمد معهم متشوراً فقلت: يا رسول الله فما تكتب لى كأخى، فقال: أتريد أن تكون قمهارا. انتهى.

قال القسطلاني في (المواهب) وهذه لغة أندلسية يعنى طرقيا، وفهم عنه أن له مقاما غير هذا. انتهى.

قال وكان أخو الشيخ كبيراً في الولاية، كان على وجهه نور لا يخفى على أحد أنه ولي، فسألنا الشيخ عن ذلك. فقال: نفخ النبي صلى الله عليه وسلم في وجهه. فأثرت النفخة هذا النور. قال الشيخ صفى الدين: ورأيت الشيخ الجليل الكبير أبا عبد الله القرطبي أحد أصحاب الشيخ القرشي، وكان أكثر إقامته بالمدينة المنورة، وكان له بالنبي صلى الله عليه وسلم وصلة، حمله رسول الله صلى الله عليه وسلم رسالته الملك عليه وسلم وصلة، عمله رسول الله صلى الله عليه وسلم رسالته الملك الكامل، وتوجه بها إلى بمصر وأداها وعاد إلى المدينة، قال: وممن رأيت بمصر الشيخ أبو العباس ابن القسطلاني بعض أصحاب الشيخ القرشي زاهد مصر في وقته وكان أكثر أوقاته في آخر عمره بمكة،

يقال إنه دخل مرة على النبى صلى الله عليه وسلم، فقال له النبى صلى الله عليه وسلم أخذ الله بيدك يا أحمد.

وقال اليافعي (٣٤) في روض الرياحين: أخبرني بعضهم أنه يرى حول الكعبة الملائكة والأنبياء والأولياء وأكثر ما يراهم ليلة الجمعة، وكذلك ليلة الاثلين، وليلة الخميس، وعد لي جماعة كثيرة من الأنبياء، وذكر أنه يرى كل واحد منهم في موضع معين يجلس فيه حول الكعبة، ويجلس معه أتباعه من أهله وقرابته وأصحابه، وذكر أن نبينا صلى الله عليه وسلم يجتمع عليه من أولياء الله خلق لا يحصى عددهم إلا الله ولم يجتمع على ساير الأنبياء كذلك، وذكر أن إبراهيم وأولاده يجلسون بقرب باب الكعبة بحذاء مقامه المعروف، وموسى وجماعته من الأنبياء بين الركنين اليمانيين، وعيسى وجماعة منهم في جهة الحجر، ونبينا جالس عند الركن اليماني، مع أهل بيته وأصحابه وأولياء الله. انتهى.

وحكى عن بعض الأولياء أنه حضر مجلس فقيه فروى ذلك الفقيه حديثا فقال له الولى: هذا الحديث باطل فقال الفقيه ومن أين لك هذا. فقال: هذا النبى صلى الله عليه وسلم واقف على رأسك يقول إنى لم أقل هذا الحديث. وكشف للفقيه فرآه، وفي كتاب (المنح الإلهية في مناقب السادة الوفائية) لابن فارس، قال: سمعت سيدى على رضى الله عنه ابن سيدى محمد وفا أنه يقول: كنت وأنا ابن خمس سنين أقرأ القرآن

⁽٣٤) هو صاحب كتاب (مرآة الزمان) وهو يمنى الأصل.

على رجل يقال له الشيخ يعقوب فأتيته يوما فرأيت إنسانا يقرأ عليه سورة المنحى وصحبته رفيق له، وهو يلوى شدقيه بالإمالة، ورفيقه يضحك إعجابا فرأيت النبى صلى الله عليه وسلم يقظة لا مناما وعليه قميص أبيض قطن (٢٥) ثم رأيت القميص على فقال لى اقرأ فقرأت عليه سورة المنحى، وألم نشرح ثم غاب عنى فلما أن بلغت إحدى وعشرين سنة أحرمت لصلاة الصبح بالقراقة فرأيت النبى صلى الله

وأقول: وجعل في أولادهما السيادة المعظمى على الورى، وبجعلهم أنمة لعباده كما قال صلى الله عليه وسلم، الأئمة من قريش، وكل ذلك في مقابلة صبرهما، حتى قوله تعالى ﴿ ربِقًا وابعث فيهم رسولاً ﴾ الآية. فاستجاب لهما وبعث محمداً صلى الله عليه وسلم كما قال أنا دعوة أبى إبراهيم، ولهذا أمره تعالى بالصبر أيضاً في آيات كالبرة.

وهذه سدة الله تعالى فيمن يريد رفعته من خلقه بعد استصعافه وذله وانكساره وصبره، وتلقيه القصاء بالرصاء قال الله تعالى: ﴿ وقريد أَن ثَمَن على الذين استضعفوا في الأرض ونجعلهم أئمة وتجعلهم الوارثين* وتمكن لهم في الأرض و ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم .

⁽٣٥) اعلم أن الله تعالى يرى عباده الجبر بعد الكسر واللطف بعد الشدة، هكذا جربت عادة الله، فمن رام تفصيله فلينتبع كتب التفاسير والأحاديث من قصة أيوب وإسماعيل، وغيرهما من الأنبياء قال (القسطلاني) في المواهب كان عاقبة صبير هاجر وابنها على البعد والوحدة والغرية. والتسليم لذبح الولد آلت إلى ما آلت إليه وتواطؤ أقدامهما مناسك لعباده المؤمنين ومتعبدات لهم إلى يوم القيامة.

عليه وسلم قبالة وجهى، فعانقتى وقال لى ﴿ وأَمَا بِنعمة ربك فحدث﴾ فأتيت أسامة من ذلك الوقت. انتهى (٢٦).

(٣٦) وفى الكامل المبرد: ومما كفر به الفقهاء الحجاج أنه رأى الناس يطوفون حول حجرة رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقال إنما يطوفون بأعواد ورمة. قلت وإنما كفروه بهذا لأن في هذا الكلام تكذيباً لرسول الله صلى الله عليه وسلم، نعوذ بالله من اعتقاد ذلك. فإنه صبح عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال إن الله تعالى حرم على الأرض أن تأكل أجساد الأنبياء، وأخرجه أبو داود وذكر أبو جعفر الداودي هذا الحديث بزيادة ذكر الشهداء والعلماء والمؤذنين، وهي زيادة حسنة قال السهيلي الداودي من أهل العلم والثقة : ذكره الحافظ الدميري في حياة الحيوان.

أقول: وتحقيق هذه الزيادة ما ذكره السهيلى في حديث جابر بن عبد الله الذي رواه الجماعة عنه بأنه كان مع النبي صلى الله عليه وسلم على جمل فأعيا فنخسه النبي ودعا له، وقال اركب فركب قكان أمام القوم .. السديث، إلى أن قال فبعته بأوقية من ذهب على أن لي ركويه حتى أبلغ المدينة. فلما بلغتها قال صلى الله عليه وسلم ابلال أعطه الثمن وزده، ثم رد عليه الجمل، والحكمة في شرائه ورده عليه وإعطائه الثمن بزيادة أنه صلى الله عليه وسلم كان أخبره بأن الله تعالى أحيا أباه ورد عليه روحه فاشترى الجمل منه وهو مطيته، كاشتراء الله الأنفس بثمن هو الجنة، ونفس الإنسان مطيته ثم زادهم، فقال ﴿ للذين أحسنوا المسلى وزيادة ثم رد عليهم أنفسهم، فقال: ﴿ ولا تحسبن الذين قتلوا الحسلى وزيادة ثم رد الجمل إليه إلى تأكيد الخبر عن الله عليه وسلم بالشراء، ورد الثمن والزيادة ثم رد الجمل إليه إلى تأكيد الخبر عن الله تعالى، فتشاكل ورد الثمن والذيادة ثم رد الجمل إليه إلى تأكيد الخبر عن الله تعالى، فتشاكل والخبر. ذكره الدميري أيصاً.

وفى بعض المجاميع حج سيدى أحمد بن الرفاعي فلما وقف نجاه المجرة الشريفة أنشد:

في حالة البعد روحي كنت أرسلها تقبل الأرض عنى فهي نائبتي وهذه نوية الأشباح قد حضرت فامدد يمينك كي تحظي بها شفتي

فخرجت إليه اليد الشريفة فقبلها. وفي معجم الشيخ برهان الدين البقاعي قال: حدثتي الإمام أبو الفضل بن أبي الفضل التويري أن السيد نور الدين الأنجى والد الشريف عفيف الدين لما ورد إلى الروضة الشريفة وقال السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته سمع من كان بحضرته قائلا من داخل القبر الشريف يقول: وعليك السلام ياولدي (٣٧)

بل الموت تحفة المؤمن كما روى الطبراني في الكبير والحاكم وإبن المبارك في الزهد والبيهةي في الشعب عن عبد الله بن عمر مرفوعاً والديلمي من حديث جابر مثله وابن أبي شيبة والطبراني عن ابن مسعود، وكذا المروزي، وروى الشيخان عن أبي قتادة قال مر على النبي صلى الله عليه وسلم يجتازة فقال مستريح ومستراح منه، قالوا يا رسول الله ما المستريح وما المستراح منه، فقال العبد المؤمن يستريح من تعب الدنيا وأذاها إلى رحمة الله والفاجر يستريح من البلاد والعباد والشجر والدواب. وما يؤيده من الأحاديث أكثر من أن تحصى كما ذكر في شرح الصدور.

⁽٣٧) وفي السيف المسلول على شاتم الرسول الإمام تقى الدين السبكى عن الشفاء للقاصني، وقد أفتى فقهاء الأندلس بإراقة دم من وصفه صلى الله عليه وسلم في أثناء مناظرته بالبنيم، ثم زحم أن هذا لم يكن قصداً، كذا في شرح الهمزية

وقال الحافظ محب الدين بن النجار (٣٨) في تاريخه، أخبرتي أبو أحمد

مع قوله تعالى ﴿ أَلَم يَجِدُكُ يِتَهِما فَآوِي﴾. ونقل أبو حيان في البحر سئل جعفر الصادق رضى الله عنه لم يتم النبى صلى الله عليه وسلم من أبويه فقال لئلا يكون عليه حق امخلوق (مواهب).

أقول: وألحق إلى هذا كل ما يتصور فيه نقص، وأقر به المولى خرد في الدرر وأحال مثل هذه المسائل إلى هذا الكتاب، وبالجملة وإن لم تجد في المذهب نصا ألا ترى أن الحنفية والشافعية أفتوا في مثله بقول سحنون المالكي، كما نقله خرد في الدرر عن البزازي والبزازي عن الشفاء والقاضي في الشفاعة ابن سحنون فلا يتوقف في مثل هذا المقال. قال القسطلاني في المواهب اللدنية قال الحليمي في شعب الإيمان من تعظيم الدبي صلى الله عليه وسلم أن لا يوصف بما هو عند الداس من أوصاف الضعة، فلا يقال كان فقيراً. وأنكر يعضهم إطلاق الزهد في حقه صلى الله عليه وسلم وقد حكى صاحب الدر عن محمد بن واسع أنه في حقه صلى الله عليه وسلم وقد حكى صاحب الدر عن محمد بن واسع أنه في المغاء ونقله عن الشيخ تقى الدين السبكي في كتابه السيف المسلول أن فقهاء الأندنس أفتوا بقتل حاتم المنفقه الطليطلي وصلبه لاستخفافه بحق النبي صلى الله عليه وسلم وتسميته إياه أثناء مناظرته باليتيم، وزعمه أن زهده لم يكن قصداً، ولو قدر على الطيبات أكلها، انتهى، وتعامه في هامش الحصن في قوله، اللهم أحديي مسكيناً ، تمامه.

(٣٨) هو العافظ الإمام المؤرخ محب الدين أبو عبد الله محمد بن محمود بن الحسن ابن هبة الله بن محاسن البغدادى، ولد سنة ٧٨هه ومات سنة ٦٤٣هـ، سمع ابن الجوزى وابن كليب والطبقة، له تاريخ بغداد والمؤتلف والمتغق والأنساب والكمال وتاريخ المدينة ومداقب الشافعى.

داود (٣١) عن ابن محمد بن هبة الله بن المسلمة (٤٠) أتى أبو الفرج المبارك بن عبد الله بن محمد بن أبى سعد الصوفى الكرخى (٤١)، قال: حججت وزرت النبى صلى الله عليه وسلم فبينما أنا جالس عند الحجرة إذ دخل الشيخ أبو بكر الدياريكرى ووقف بإزاء وجه النبى صلى الله عليه وسلم، وقال السلام عليك بارسول الله فسمعت صوتا من داخل الحجرة وعليك السلام يا أبا بكر، وسمعه من حضر (٤٢)، وقى كتاب

(٤٢) وأما قوله صلى الله عليه وسلم فيما رواه الحارث عن أنس وابن سعد في طبقاته عن بكر بن عيد الله المزنى مرسلا برجال ثقات دحيانى خير لكم ومعاتى خير لكم ومعاتى خير لكم ومعاتى خير لكم في قبورهم، أي حياتي خير لكم في هذا العالم، موجبة لحفظكم من البدع، والفنن والاختلاف، ومعاتى خير لكم في هذا العالم، موجبة لحفظكم من البدع، والفنن والاختلاف، ومعاتى خير لكم لأن لكل نبى في السماء مستقرا إذا قبض، ونبينا صلى الله عليه وسلم مستمر هنا يسأل لأمته كما في رواية فإذا أنا مت أنا كانت وفاتى خيرا لكم تعرض على أعمالكم فإن رأيت خيراً حمدت الله وإن رأيت شراً استغفرت لكم.

قال الجلال السيوطى، وذلك العرض كل يوم رهو من خصوصياته، وتعرض عليه أيضاً مع الأبناء والآباء يوم الاثنين والخميس، قال المناوى: لا يقال المديث يشكل لأن أفعل التفضيل يوصل بمن عند تجرده ووصله بها هنا غير ممكن إذ يصير المعنى، حياتى خير لكم من حياتى. لأنا نقول المراد هنا التقضيل لا الأقضاية، فلا يوصل بمن، وليس بمعنى أفعل وإنما المقصود لأن ذا من حياته ومماته فيه خير لا أن فى هذا خيراً من هذا ولا فى هذا خيراً من هذا.

⁽٣٩) له ذكر في طبقات الشافعية للسبكي.

⁽٤٠) له ترجمة وافية في ذيل طبقات الحنابلة.

⁽٤١) ثقة له آراء مختلفة في المذاهب.

مصباح الظلام في المستعينين بخير الأنام للإمام شمس الدين محمد بن موسى بن النعمان، قال: سمعت يوسف بن على الزناتي. يحكى عن امرأة هاشمية كانت مجاورة بالمدينة وكان بعض الخدام يؤذيها قالت فاستغاثت بالنبى صلى الله عليه وسلم فسمعت قائلا من الروضة يقول أما لك في أسوة فاصيري كما صبرت، قالت : فزال عني ما كنت فيه. ومات الخدام الثلاثة الذين كاتوا يؤذونني. وقال ابن السمعاني(٤٢) في الدلائل: أنبا أبو بكر هبة الله بن الفرح أنبا أبو القاسم يوسف بن محمد ابن يوسف الخطيب أبى القاسم عبد الرحمن بن عمر بن تميم المؤذن ابن على بن إبراهيم بن علان أبا على بن محمد بن على أنبأ أحمد بن الهيثم الطائي حدثتي أبي عن أبيه عن سلمة بن كهيل عن أبي صادق عن على بن أبى طالب قال: قدم علينا أعرابي بعدما دفنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بثلاثة أيام فرمى نفسه على قير النبى صلى الله عليه وسلم وحثا من ترابه على رأسه، وقال: يا رسول الله قلت، فسمعنا قولك، ووعيت عن الله فأوعينا عنك، وكان فيما أنزل الله عليك ﴿ ولو أنهم إذ ظئموا أنفسهم جاءوك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله توابا رحيما وقد ظلمت نفسى وجئتك تستغفر لي، فنودى من القبر أنه قد غفر لك.

⁽٤٣) هو أبو سعد السمعانى تاج الإسلام عبد الكريم بن محمد بن منصور المروزى ولد سنة ٢٠٥هـ ومات سنة ٢٠٥هـ، صنف الذيل على تاريخ الخطيب وتاريخ مرو، وأدب الطلب، والإملاء والاستملاء، ومعجم الشيوخ ومعجم البلدان وفضائل الشام.

ثم رأيت في كتاب ، مزيل الشبهات في إثبات الكرامات، للإمام عماد الدين إسماعيل بن هبة الله بن ياطيس ما نصه: ومن الدليل على إثبات الكرامات آثار منقولة عن الصحابة والتابعين فمن بعدهم منهم أبو بكر الصديق قال لعائشة لما حضرته الوفاة إنما هما أخواك وأختاك، قالت هذا أخوان محمد وعبد الرحمن فمن أختاى وليس لي سوى أسماء فقال ذو بطن بن جارحة قد ألقى في روعي أنها جارية فولدت أم كاثوم. ومنهم عمر بن الخطاب في قصمة سارية حيث نادى وهو في الخطبة يا سارية الجبل الجبل، فأسمع الله سارية كلامه، وهو بنهاوند، وقصته مع نيل مصر ومراسلته إياه وجريانه بعد انقطاعه، ومنهم عثمان بن عفان، قال عبد الله بن سلام: أتيت عثمان لأسلم عليه وهو محصور فقال : مرحباً بأخيء رأيت رسول الله صلى الله عليه في هذه الخوخة، فقال: عثمان حصروك. قلت : نعم قال: عطشوك قلت: نعم قال: فناولني داوا فيه ماء فشربته حتى رويت حتى إنى لأجد برده بين يدى وبين كتفي، فقال إن شئت تضرب عليهم وإن شئت أفطرت عندنا، فاخترت أن أفطر عنده، فقتل ذلك اليوم . انتهى،

وهذه القصة مشهورة عن عثمان في كتب الحديث(٤٤) وبالإسناد

^(£ £) ولما استشهد جعفر بن أبى طالب قطعت فى تلك الوقعة يداه جميعاً ثم قتل. فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله أبدله بيديه جناحين يطير بهما فى الجنة، حيث شاء. خرجه أبو عمر عن عبد الله بن الزبير وأخرجه الطبرانى بإسداد حسن عن عبد الله بن جعفر، وأخرجه الترمذى والحاكم بإسداد على -

أخرجها الحارث بن أبى أسامة فى مسنده وغيره، وقد فهم المصنف منها أنها رؤية يقظة، وإلا لم يصلح عدها فى الكرامات لأن رؤية المنام يستوى فيها كل أحد، وليست من الخوارق المعدودة فى الكرامات ولا ينكرها من ينكر كرامات الأولياء، ومما ذكره ابن ياطيس فى هذا الكتاب، قال ومنهم أبو الحسن محمد بن سمعون البغدادى الصوفى قال أبو طاهر محمد على العلاف: حصرت أبا الحسين بن سمعون يوما فى مجلس الوعظ وهو جالس على كرسيه يتكلم وكان أبو الفتح الفراس

سرط مسلم عن أبى هريرة والحاكم والطيراني عن ابن عباس كلهم يرفعونه، قال السهيلي: له جناحان ليسا كما يسبق إلى الوهم كجناحي الطير، وريشه لأن الصورة الآدمية أشرف الصور وأكملها، والمراد بالجناحين صغة ملكية وقوة روحانية أعطيها جعفر، وقد عبر القرآن عن العصو بالجناح توسعاً في قوله في واضعم يدك إلى جناحك وقال الطماء في أجنحة الملائكة أنها صغات ملكية لا تفهم إلا بالمعاينة، فقد ثبت أن لجبرائيل ستمائة جناح ولا يعهد للطير ثلاثة أجنحة فمنلا عن أكثر من ذلك، وإذا لم يثبت خبر في بيان كيفيتها فيؤمن بها من غير بحث عن حقيقتها. قال الحافظ ابن حجر: وهذا الذي جزم به قي مقام المنع، والذي حكاه عن العلماء ليس صريحاً في الدلالة لما ادعاه ولا مانع من الحمل على الظاهر إلا من جهة ما ذكره من المعهود وهو قياس الغائب على الشاهد، وهو ضعيف، وكون الصورة البشرية أشرف الصور لا يمنع من حمل الخبر على ظاهره لأن الصورة باقية، وقد روى البيهقي في الدلائل من مرسل عاصم بن عمر بن قنادة أن جناحي جعفر من ياقوت، وجاء في جناحي جبرائيل أنهما من لؤلؤ أخرجه ابن منده في ترجمة ورقة (من المواهب).

جالساً إلى جنب الكرسى فغشيه النعاس، ونام فأمسك أبو الحسن ساعة عن الكلام حتى استيقظ أبو الفتح ورفع رأسه، فقال له أبو الحسن رأيت النبى صلى الله عليه وسلم فى نومك قال نعم قال أبو الحسن لذلك أمسكت عن الكلام خوفا أن ينزعج وينقطع ما كنت فيه، التهى.

فهذا يشعر بأن ابن سمعان رأى النبى صلى الله عليه وسلم يقظة لما حضر ورآه أبو الفتح في نومه (٤٥).

(٤٥) في غزوة أحد :

روى أبو بكر بن مردويه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: يا جابر ألا أخبرك ما كلم الله أحداً قط إلا من وراء حجاب، وأنه كلم أبالك كفاحا، فقال سلاى أعطك، فقال أسائلك أن أرد إلى الدنيا فأقتل فيك ثانية، فقال الرب عز وجل إنه سبق ملى أنهم لا يرجعون إلى الدنيا، فقال أي رب فأبلغ من ورائي، فأنزل الله ولا تحسين الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا الآية، وروى أحمد عن ابن عباس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: لما أصيب إخوانكم بأحد جعل الله أرواحهم في أجواف طير خصر نرد أنهار الجنة وتأكل من ثمارها وتأوى إلى مقاديل من ذهب في ظل العرش، فلما وجدوا طيب مأكلهم ومشريهم وحسن مقيلهم قالوا يا ليت إخواننا يعلمون ما صدع الله بنا له لا يزهدوا في الجهاد ولا ينكلوا عن الحرب، قال الله تعالى: أنا أيلقهم عنكم فأنزل الله هذه الآيات في النهن قتلوا . قال بعضهم قوله ثم تأوى إلى قناديل يصدقه قوله ﴿ والشهداء عند ربهم نهم أجرهم ونورهم ﴾ وإنما تأوى إلى تلك قوله ﴿ والشهداء عند ربهم نهم أجرهم ونورهم ﴾ وإنما تأوى إلى تلك القناديل ليلا وتسرح نهارا، وبعد دخول الجنة في الآخرة لا تأوى إلى تلك القناديل ليلا وتسرح نهارا، وبعد دخول الجنة في الآخرة لا تأوى إلى تلك القناديل، وإنما ذلك في البرزخ، وقال مجاهد: الشهداء يأكلون من ثمر الجدة،

وقال أبو بكر بن أبيض في حزبه سمعت أبا الحسن نبأنا كمال الزاهد يقول حدثني بعض أصحابنا قال كان بمكة رجل يعرف بابن ثابت (٢٠) قد خرج من مكة إلى المدينة ستين سنة ليس إلا للسلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم، ويرجع، فلما كان بعض السنين تخلف لشغل أو سبب فقال بينما هو قاعد في الحجر بين النائم واليقظان إذ رأى النبي

قال الحاقظ ابن كثير كان الشهداء أقساما منهم من تسرح أرواحهم في الجنة، ومنهم من يكون على هذا النهر بباب الجنة، وقد يحتمل أن يكون منتهى سيرهم إلى هذا النهر فيجتمعون هذالك، ويغدى عليهم برزقهم هذاك ويراح، قال وقد روينا في مسند الإمام أحمد حديثاً فيه بشرى لكل مؤمن بأن روحه تكون في الجنة أيضاً، وتسرح فيها وتأكل من ثمارها، وترى فيها من النضرة والسرور، ويشاهد ما أعد الله لها من الكرامة، قال: وذلك الحديث بإسناد صحيح عزيز عظيم، اجتمع فيه ثلاثة من الأثمة الأربعة أصحاب المذاهب المتبعة أقول وهم عظيم، اجتمع فيه ثلاثة من الأثمة الأربعة أصحاب المذاهب المتبعة أقول وهم عن الزهرى عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك عن أبيه يرفعه: نسمة المؤمن عن الزهرى عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك عن أبيه يرفعه: نسمة المؤمن مائل تعلق في شجرة الجنة حتى يرجعه الله إلى جسده يوم يبعثه. قوله تعلق أي تأكل، وفي هذا الحديث أن روح المؤمن تكون على شكل طائر في الجنة، وأما أرواح الشهداء فغي حواصل طير خصر، فهي كالراكب بالنسبة إلى أرواح عموم المؤمنين فإنها تطير بأنفسها، فنسأل الله الكريم المنان أن يميتنا على عموم المؤمنين فإنها تطير بأنفسها، فنسأل الله الكريم المنان أن يميتنا على عموم المؤمنين فإنها تطير بأنفسها، فنسأل الله الكريم المنان أن يميتنا على الإيمان (من المواهب).

(٤٦) له ترجمة وافية في تهذيب التهذيب.

وليسرا قيها يشهد لهذا القول بحديث بحديث ابن أبي شيبة وغيره مرفوعا:
 الشهداء بنهر أو على نهر يقال له بارق عند باب الجنة في قباب خصر يأتيهم
 رزقهم منها بكرة وعشيا.

صلى الله عليه وسلم وهو يقول يا بن ثابت لم تزربا فزرباك (٤٧).

﴿ تنبيهات ﴾

الأول: أكثر ما يقع رؤية النبى صلى الله عليه وسلم فى اليقظة بالقلب ثم يترقى إلى أن يرى بالبصر، وقد تقدم الأمر أن فى كلام القاضى أبى بكر بن العربى: لكن ليست الرؤية البصرية كالرؤية المتعارفة عند الناس من رؤية بعضهم لمعض، وإنما هى جمعة حالية وحالة برزخية وأمر وجدانى لا يدرك حقيقته إلا من باشره، وقد تقدم عن الشيخ عبد الله الدلاصى: فلما أحرم الإمام وأحرمت أخذتنى أخذة هذه فرأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فأشار بقوله أخذننى أخذة هذه الحالة.

⁽٤٧) فائدة : قال ابن البوغة: جمهور أهل الحديث أن مستقر الأرواح في البرزخ على أفنية قبورها إلا الشهداء في الجنة لقوله صلى الله عليه وسلم: أرواح الشهداء في حواصل طيور خصر تسرحها من الجنة حيث شاءت، ثم تأوى إلى قناديل معلقة بالعرش، ولعتقد أن الروح باقية بعد موت البدن منعمة أو معذبة لا تغذى فأرواح المؤمنين في عليين، وأرواح الكفار في سجين، ولكل روح بجسدها اتصال معنوى، قال القرطبي: أرواح الشهداء في الجنة، وأما غيرهم فتارة تكون في الأرض على أفنية القبور وتارة في السماء، وقد قيل إنها تزور قبورها كل في الأرض على أفنية القبور وتارة في السماء، وقد قيل إنها تزور قبورها كل جمعة، وقيل أرواح المؤمنين كلهم في الجنة ا هـ. من (البهجة) ولكل أدلة كما في شرح الصدور.

الثانى: هل الرؤية لذات المصطفى صلى الله عليه وسلم بجسمه وروحه، أو لمثاله. الذين رأيتهم من أرياب الأحوال يقولون بالثانى، ويه صرح الغزالى فقال: ليس المراد أنه يرى جسمه ويدنه، بل مثالا له صار ذلك المثال الدنياوى بهذا المعنى الذى فى نفسه، قال والآلة تارة تكون حقيقة وتارة تكون خيالية والنفس غير المثال المتخيل فما رآه من المشكل ليس هو روح المصطفى ولا شخصه بل هو مثال له على التحقيق، قال ومثل ذلك من يرى الله تعالى فى المنام، فإن رؤاه منزه عن الشكل والتصور. ولكن ينتهى تعريفاته إلى العبد بواسطة مثال محسوس من نور أو غيره، ويكون ذلك المثال حقا فى كونه واسطة فى التعريف، فيقول الراثى: رأيت الله تعالى فى المنام لا يعنى أنى رأيت ذلك المثال كما يقول قى حق غيره. انتهى.

وفصل القاضى أبو بكر العربي قال: رؤية النبي صلى الله عليه وسلم بصفته المعلومة إدراك على الحقيقة، ورؤيته على غير صفته إدراك المثال، فهذا الذي قاله في غايبة الحسن ولا تمنع رؤية ذاته الشريفة بجسده وروحه، وذلك لأن النبي صلى الله عليه وسلم وسائر الأنبياء أحياء ردت إليهم أرواحهم بعدما قبضوا وأذن لهم في الخروج من قبورهم والتصرف في الملكوت العلوى والسفلي، وقد ألف البيهقي جزءا في حياة الأنبياء وقال في دلائل النبوة الأنبياء أحياء عند ربهم

كالشهداء (٤٨). وقال في كتاب (الاعتقاد) الأنبياء بعدما فيضوا ردت إليهم أرواحهم فهم أحياء عن ربهم، كالشهداء وقال الأستاذ أبو منصور عبد القاهر بن ظاهر البغدادي: المتكلون المحققون من أصحابنا أن نبينا علله حي بعد وفاته، وأنه يبشر بطاعات أمته ويحزن بمعاصى العصاة منهم وأنه تبلغه صلاة من يصلى عليه من أمته، وقال إن الأنبياء لا يبلون ولا تأكل الأرض منهم شيئا(٤٩). وقد مات موسى عليه السلام في زمانه وأخبر نبينا عليه أنه رآه في قبره وأنه رآه مصليا، وذكر في حديث

⁽٤٨) قال ابن حجر في شرح الهمزية والأحادث في ذلك كثيرة جمعها الإمام البيهقي في جزء واستدل به على دوام حياة الأنبياء حياة مخصوصة أعلى وأتم من حياة الشهداء المنصوص عليها في القرآن انتهى.

⁽⁴³⁾ وأما ما رواه ابن سعد عن خالد بن معد أنه قال اما انهزمت الروم يوم أجنادين انتهوا إلى موضع لا يعيره إلا إنسان إنسان فجعلت الروم تقاتل عليه فتقدم هشام ابن العاص فقاتلهم حتى قتل ووقع على تلك الثلمة فسدها، فأما انتهى المسلمون إليها هابوا أن يطئوه الخيل فقال عمرو بن العاص إن الله قد استشهده ورفع روحه، وإنما هو جثة فأوطئوه الخيل، ثم أوطأه هو وتبعه الناس حتى قطعوه، وما رواه ابن أبي شيبة وإبن أبي الدنيا عن ابن عمر لما قال لأسماء حين صلب الحجاج ابنها عبد الله بن الزبير فأناها يعزيها فيه فقال با هذه اتقى الله واصيرى. هذه الآثار لا تدل على أن الأرواح لا تتصل بالأبدان بعد الموت إنما تدل على أن الأجساد لا تتصرر بما ينالها من عذاب الناس لها ومن أكل التراب لها، فإن عذاب القاس لها ومن أكل التراب الها، فإن عذاب القبر ليس من جنس عذاب الدنيا، إنما هو نوع آخر يصل إلى الميت بمشيئة الله وقوته (من شرح الصدور).

المعراج أنه ، آه في السه اء الرابعة (*) ورأى آدم وإبراهيم عليهم السلام، وإذا صبح لنا هذا الأصل قلنا نبينا علله قد صار حيا بعد وفاته وهو على نبوته انتهى (٠٠).

وقال القرطبي في التذكرة في حديث الضعفة نقلا عن شيخه: الموت ليس بعدم محض وإنما هو انتقال من حال إلى حال(١٥). ويدل

(*) لعلها رواية أخرى إذ الثابت من أحاديث المعراج أن موسى عليه السلام كان في السماء الخامسة أما الرابعة قفيها إدريس عليه السلام، وإلله أعلم.

(°°) قال شارح المواقف هل يعدم الله الأجزاء البدنية ثم يعيدها أو يغرقها، ويعيد فيها التأليف، الحق أنه لم يثبت في ذلك شيء ولا يجزم به نفيا ولا إثباتا لعدم الدليل على شئ من الطرفين وليس في قوله تعالى ﴿ كُلُ شَيء هالك إلا وجهه ﴾ دليل على الإعدام لأن التغريق هلاك كالإعدام فإن هلاك كل شيء خروجه عن صفاته المطلوبة منه، وزوال التأليف كذلك، ومثله يسمى فناء عرفا فلا يتم الاستدلال بقوله تعالى ﴿ كُلُ مَنْ عَلَيْها قَانَ ﴾ على الإعدام أيضاً. انتهى.

فكل ميت ينتن جسده ويبلى إلا الأنبياء ومن ألحق بهم، أخرج البخارى من حديث جندب البجلى أول ما ينتن من الإنسان بطنه، وأخرج ابن عساكر عن أبى قلابة ما خلق الله شيئا أطيب من الروح ما نزع من شيء إلا أنتن.

(٥١) ألا ترى أنه صلى الله عليه وسلم شرع لأمته أن يسلموا على أهل القبور سلام من يخاطبونه ممن يسمع ويعقل، ونهى عند الصلاة عندهم كيلا يؤذوا لأنهم يعلمون الزائر ويؤنسون بهم ويردون سلامهم، بل قد يردون جواب مخاطبتهم إياهم كما ورد في أحاديث صحيحة وآثار كثيرة من لدن الصحابة إلى يومنا في تكلم الموتى، كما مر ذكر بعضهم فكل ذلك لكونهم موجودين لا معدومين، ونهى عن سبهم وأذاهم ووطء قيورهم، وكسر عظمهم وغير ذلك.

على ذلك أن الشهداء بعد قتلهم وموتهم أحياء يرزقون فرحين مستبشرين(٥٢). وهذه صفة الأحياء في الدنيا. وإذا كان هذا في الشهداء

(٥٢) أخرج أبن أبى الدنيا عن مجاهد قال إن الرجل ليبشر بصلاح ولده فى قبره ، وقال السدى فى قوله ﴿ ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم ﴾ الآية يؤتى الشهيد بكتاب فيه ذكر من يقدم عليه من إخواقه يبشر به فيستبشر به كما يستبشر أهل الغائب بقدومه فى الدنيا اهـ (من شرح الصدور).

وأعلم أن حال البرزخ لا يقاس به حال الدنيا فإن الموتى يعلمون فيها ما نفعل هذا كما بينًا من (المواهب) والخالدي وكذا في هامش الحصن في الزيادة.

قال العلماء: الموت ليس بعدم محض ولا فناء صرف، وإنما هو انقطاع تعلق الروح بالبدن ومفارقة وحيلولة بينهما وتبدل حال وانتقال من دار إلى دار، كما قال عمر بن عبد العزيز: إنما خلقتم للأبد والبقاء فتنقلون من دار إلى دار، رواه أبونعيم.

وروى أبو الشيخ وأبو نعيم مثله عن بلال وأخرج أبو يعلى والبيهةى وابن منده عن أنس مرفوعا : الأنبياء أحياء في قبورهم يصلون، وأخرج مسلم عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ليلة أسرى به: مرّ بموسى وهو يصلى في قبره قال ابن منده ورواه حجاج بن منهال، ويونس بن محمد وأبو نصر الثمار وحبان وغيرهم عن حماد عن محليمان التيمى، وثابت عن أنس ورواه سفيان ويحيى ابن سعد وعمير بن حبيب وجرير بن عبد الحميد ومعيمر بن سليمان ويزيد بن هارون وعيسى وغيرهم عن سليمان التيمى، ورواه أبو هريرة وعبد الله بن وجراد وغيرهما عن النبي صلى الله عليه وسلم، وأخرج أبو نعيم في الحلية عن ابن عباس مرفوعا أن النبي صلى الله عليه وسلم مرّ بقير موسى وهو قائم يصلى فيه، وأخرج أبن شعية في المصنف وأحمد سيصلى فيه، وأخرج أبن سعد في الطبقات وإبن أبي شيبة في المصنف وأحمد سيصلى فيه، وأخرج أبن سعد في الطبقات وإبن أبي شيبة في المصنف وأحمد سيصلى فيه، وأخرج أبن سعد في الطبقات وإبن أبي شيبة في المصنف وأحمد سيصلى فيه، وأخرج أبن سعد في الطبقات وإبن أبي شيبة في المصنف وأحمد سيصلى فيه، وأخرج أبن سعد في الطبقات وإبن أبي شيبة في المصنف وأحمد سيصلى فيه، وأخرج أبن سعد في الطبقات وإبن أبي شيبة في المصنف وأحمد سي

فالأنبياء أحق بذلك وأولى، وقد صح أن الأرض لا تأكل أجساد الأنبياء

 في الزهد معاً أخبرنا عفان بن مسلم، قال حدثنا حماد بن سلمة عن ثابت البنائي قال: اللهم إن كنت أعطيت أحدا الصلاة في قبره فأعطني الصلاة في قبري، وأخرجه أبو تعيم عن يوسف بن عطية قال: سمعت ثابتاً يقول لحميد الطويل : هل بلغك أن أحداً يصلى في قبره إلا الأنبياء قال لا قال ثابت اللهم ... إلخ، وأخرج عن جبير أيضاً قال وإلله الذي لا إله إلا هو أدخلت ثابت البناني لحده ومعى حميد الطويل فلما سوينا عليه اللبن سقطت لبنة فإذا أنا به يصلى في قبره فما كان الله ليرد دعاه. وأخرج أيضا عن إبراهيم المهلبي مثله (رؤية) وأخرج الترمذي وحسنه والبيهقي والحاكم عن ابن عباس قال: منرب بعض أصمحاب النبي على خياء، على قبر رهو لا يحسب أنه قبر، فإذا فيه إنسان يقرأ سورة الملك، حتى ختمها، فأتى النبي 🏶 فأخيره فقال رسول الله 🗱 هي المانعة هي المانعة هي المنجية تنجيه من عذاب القبرء قال أبر القاسم السعدي في كتاب الروح : هذا تصديق من النبي عنه بأن الميت يقرأ في قبره فإن عبد الله أخبره بذلك، وصدقه رسول الله عله وأخرج ابن منده وأحمد والحاكم في الكني عن طلحة بن عبد الله في قبر عبد الله بن عمرو بن حرام حين سمع قراءته في قبره بأحسن صوبت، فجاء إلى رسول الله فأخبره بذلك، قال عله: ذلك عبد الله ألم تعلم أن الله قيمتن أرواحهم فجملها في قناديل من زيرجد وياقوت ثم علقها وسط الجنة فإذا كان الليل ردت إليهم أرواحهم فلا يزال كذلك، حتى إذا طلع الفجر ردت أرواحهم إلى مكانها الذي كأنت فيه، وروى النسائي والحاكم والبيهقي في شعب الإيمان عن عائشة قصة حارثة بن النعمان حيث سمع كا قراءته فقال كذاك البر كذاك البر كذاك البر، وكان أبر الناس بأمه، وكذا رواه البيهقي عن أبي هريرة أيضاً.

 وروى ابن أبى الدنيا عن الحسن وعن يزيد الرقاشي وعطية العوفى بلاغا إذا مات المؤمن وقد بقى عليه شيء من القرآن بعث الله إليه ملائكة يحفظونه فأبقى عليه منه حتى يبعثه من قبره، وروى ابن منده والديلمي أيصنا عن أبي سعيد الخدري مرفوعا، ورواه أبو الحسن بن بغران في الجزء الأول من قوائده وأبو القاسم الأزهري في فوائد القرآن والسلقى في انتخابه لحديث القراء، وأخرج ابن منده عن عكرمة أيضاً وعن عاصم السقطى وعن أبي نصر النيسابوري مثل ذلك، وأخرج أبو نعيم عن مجاهد في قوله تعالى ﴿ فَلأَنْفُسُهُم بِمهدون ﴾ قال في القبر، وأخرج الترمذي وابن ماجه ومحمد بن يحيى الهمداتي في صحيحه وإبن أبي الدنيا والبيهقي في الشعب عن أبي قتادة مرفوعا، وكذا الحارث بن أسامة في مسنده، والعقيلي والوائلي في الإنابة، عن جابر، والعقيلي والخطيب في التاريخ عن أنس وابن عدى، عن أبي هريرة بل في صحيح مسلم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: إذا ولي أحدكم أخاه فليحسن كفنه، فإنهم يتزاورون في قبورهم، قال العلماء المراد بتحسيله بيامته ونظافته لا كونه ثمينا لحديث النهى عن المغالاة فيه قال البيهقي بعد تخريجه، وهذا لا يخالف قول أبي بكر السديق في الكنن إنما هو للمرملة يعنى السديد، لأن ذلك كذلك في رويتنا ويكون كما شاء الله في علم الله، كما قال في الشهداء ﴿ أحياء عند ريهم يرزقون، وهو ذا تراهم يتشحطون في الدماء، ثم يتفتتون، وإنما يكون كذلك في رؤيتنا ويكون في الغيب كما أخبر الله عنهم، وأو كانوا في رؤيتنا كما أخبر الله عنهم لارتفع الإيمان بالغيب ثم في هذا أخبار كثيرة عن السلف وأحاديث منحيحة سردها في شرح الصدور.

أخرج أحمد والحاكم عن عائشة قالت كنت أدخل البيت فأضع ثوبي وأقول إنما هو أبي وزوجي، قلما دفن عمر معهم ما دخلته إلا وأنا مشدودة على ثيابسي - وفى السماء، ورأى موسى قائما يصلى فى قبره، وأخبر ﷺ أنه يرد

سحياء من عمر، وأخرج الطبرانى فى الأوسط عن ابن عمر والحاكم والبيهةى عن أبى هريرة قال مرّ رسول الله صلى الله عليه وسلم على مصحب بن عمير حين رجع من أحد، فوقف عليه وعلى أصحابه، فقال أشهد أتكم أحياء، أحياء عند الله فزوروهم وسلموا عليهم، فوالذى نقسى بيده لا يسلم عليهم أحد إلا ردوا عليه إلى يوم القيامة.

قال السبكي: عود الروح إلى الجسد في القبر ثابت في الصحيح اسائر الموتى، قصلًا عن الشهداء، وإنما النظر في استمرارها في البدن وفي أن البدن يصير حياً بها كحالته في الدنيا أو حيا بدونها وهي حيث شاء الله فإن ملازمة الحياة للروح أمر عادى لا عقلى، فهذا أى أن البدن يصبر بها حياً كمالته في الدنيا مما يجوزه العقل فإن صبح سمع اتبع، وقد نكره جماعة من العلماء ويشهد له صلاة موسى في قبره، فإن الصلاة تستدعي جسدا حياء وكذلك الصفات المذكورة في الأنبياء ليلة الإسراء كلها صفات الأجسام ولا يلزم من كونها حياة حقيقة أن تكون الأبدان معها كما كانت في الدنيا من الاحتياج إلى الطعام والشراب، وغير ذلك من صفات الأجسام التي نشاهدها بل يكون لها حكم آخر، وأما الإدراكات كالعلم والسماع فلا شك أن ذلك ثابت لهم وإسائر الموتى، وقال غيره: اختلف في حياة الشهداء هل هي الروح فقط أو الجسد معها بمعنى عدم البلى له على قولين، وقال البيهقي في كتاب الاعتقاد : الأنبياء بعدما قبضوا ردت إليهم أرواحهم فهم أحياء عند رجهم كالشهداء، وقال ابن القيم في مسألة تزاور الأرواح وتلاقيها: الأرواح قسمان: منعمة أو معذبة فأما المعذبة فهي في شغل عن التزاور والتلاقي، وأما المنعمة المرسلة غير المحبوسة فتتلاقى وتتزاور، وتتذاكر ما كان منها في الدنياء وما يكفه في أهل الدنيا فيكون كل روح مع رفيقها الذي هو على مثل عملها، وروح نبينا سبلي الله عليه وسلم في الرفيق - - الأعلى، قال الله تعالى ﴿ ومن يطع الله والرسول فأولك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقا ﴾ وهذه المعية ثابتة في الدنيا وفي دار البرزخ وفي دار الجزاء، والمرء مع من أحبه في هذه الدور الثلاثة. انتهي.

وقال شيدلة في كتاب البرهان في علوم القرآن فإن قيل قوله تعالى ﴿ ولا تحسين الذين قتلوا في سبيل الله أمواتنا بل أحياء كيف يكونون أمراتا أحياء قلنا يجوز أن يحييهم الله في قبورهم وأرواحهم تكون في جزء من أبدائهم يحس جميع بدنه بالنسم واللذة لأجل ذلك الجزء كما يحس جميع بدن الحي في الدنيا ببرودة أو حرارة تكون في جزء من أجزاء بدته، وقيل المراد أن الأجسام لا تبلى في قبورهم فهم كالأحياء في قبورهم، ولا تنقطع أوصالهم فهم كالأحياء في قبورهم.

وقال أبو حيان في تفسيره عند هذه الآية: اختلف الناس في هذه الحياة فقال قوم معاه بقاء أرواحهم دون أجسادهم لأنًا نشاهد فسادها وفناءها، وذهب آخرون إلى أن الشهيد حي الجسد والروح، ولا يقدح في ذلك عدم شعورنا به فندن نراهم على صفة الأموات وهم أحياء، كما قال الله تعالى ﴿ وترى الجبال تحسبها جامدة وهي تمر هر السحاب كما قرى النائم على هيئته وهو يرى في منامه ما يتنعم به أو يتألم، قلت: ولذلك قال الله تعالى ﴿ بل أحياء ولكن لا تشعرون و فنه يقوله ذلك خطابا المؤمنين على أنهم لا يدركون هذه الحياة بالمشاهدة والحس، وبهذا يتميز الشهيد عن غيره، وأو كان المراد حياة الروح فقط لم يحسل له نمييز عن غيره المشاركة سائر الأموات له في ذلك، وليعلم المؤمنون بأسرهم حياة كل الأرواح، قلم يكن لقوله ﴿ ولكن لا تشعرون محنى، وقد يكشف الله لبعض أوليائه فيشاهد ذلك، نقل السهيلي في دلائل محنى، وقد يكشف الله لبعض أوليائه فيشاهد ذلك، نقل السهيلي في دلائل محنى، وقد يكشف الله لبعض أوليائه فيشاهد ذلك، نقل السهيلي في دلائل محنى، وقد يكشف الله لبعض أوليائه فيشاهد ذلك، نقل السهيلي في دلائل محنى، وقد يكشف الله لبعض أوليائه فيشاهد ذلك، نقل السهيلي في دلائل محنى، وقد يكشف الله لبعض أوليائه فيشاهد ذلك، نقل السهيلي في دلائل محنى، وقد يكشف الله لبعض أوليائه فيشاهد ذلك، نقل السهيلي في دلائل محنى، وقد يكشف الله لبعض أوليائه فيشاهد ذلك، نقل السهيلي في دلائل محنى، وقد يكشف الله لبعض أوليائه فيشاهد ذلك، نقل السهيلي في دلائل محنى وقد يكشف الله المعنى أوليائه فيشاهد ذلك،

القطع بأن موت الأنبياء إنما هو راجع إلى أن غيبوا عنا بحيث لا ندركهم

- النبوة عن بعض الصحابة أنه حفر في مكان فانفتحت طاقة فإذا شخص على سرير بين يديه مصحف يقرأ فيه وأهامه روضة خضراء، وذلك بأحد. وعلم أنه من الشهداء لأنه رأى في صفحة وجهه جربحا، وأورده أيضا أبو حيان ومثله للإمام النافعي في روض الرياحين، رواه من الثقات، وعن الشيخ نجم الدين الأصبهاني أنه حضر رجلا يدفن فقعد الملقن يلقنه فسمع الميت وهو يقول: ألا تعجبون من ميت يلقن حيا. قال ابن رجب: روينا من طريق مراد بن جميل قال قال أبو مغيرة ما رأيت مثل المعافي بن عمران، وذكر من فضله قال: حدثني بعض إخواني أن غانما جار المعافي بن عمران بعدما دفن فسمعته وهو يلقن في قبره وهو يقول لا إله إلا الله فيقول المعافي لا إله إلا الله، وحكى اليافعي عن المحب الطبري شارح التنبيه أحد أثمة الشافعية مع الشيخ إسماعيل الحضرمي في تكلم الموتي معه.

وذكر الشيخ عبد الغفار في (الوحيد) عن الفقيه زين الدين عن عبد الرحمن الدويرى أنه لما كان في المنصورة وأسروا المسلمين، وكان الفقيه عبد الرحمن يقرأ القرآن فتلا في ولا تحسين الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل أحياء عند ربهم يرزقون فلما قتل الفقيه عبد الرحمن حضر أحد الفرنج وفي يده حربة فلكزه بها، وقال قسيس المسلمين أنت تقول قال ربكم إنكم أحياء ترزقون أين هو فرفع الفقيه رأسه وقال: حي ورب الكعبة، مرتين، فلزل الفرنجي عن فرسه وجعل يقبل وجهه وأمر غلامه بحمله معه إلى بلده، وقال اليافعي في كفاية المعتقد وأخبرنا بعض الأخيار الثقات الصالحين أنه رأى من بأتي قبر والده في يعض الأوقات يتحدث فيه، وقال: ومن المشهور أن الفقيه يقرأ سورة النور في قبره، وأمثال ذلك كثير في كتب الياقعي والقشيري كما سبق يقرأ سورة النور في قبره، وأمثال ذلك كثير في كتب الياقعي والقشيري كما سبق وسيأني.

وإن كانوا موجودين أحياء، وذلك كالحال في الملائكة فإنهم موجودون

خرج ابن أبى الدنيا فى كتاب القبور بسنده إلى عمر رصنى الله عنه مر بالبقيع فقال: السلام عليكم با أهل القبور أخبار ما عندنا أن نساءكم قد تزوجن ودياركم قد سكنت وأموالكم قد فرقت، فأجابه واحد : يا عمر بن الخطاب أخبار ما عندنا أن ما قدمناه فقد وجدناه وما أنفقناه فقد ربحناه، وما خلفناه فقد خسرناه.

وأخرج الماكم في التاريخ والبيهقي وابن عساكر عن سعيد بن المسيب عن على، وأخرج ابن أبي الدنيا في كتاب (من عاش بعد الموت) والبيهةي في (الدلائل) عن العطاف بن خالد في زيارة خالته قبور الشهداء والتسليم عليهم، قالت فسمعت رد السلام على من تحت الأرض أعرفه كما أعرف الله خلقتي. وإنما نزلت عدد قبر حمزة، وأخرجه الحاكم وصححه البيهقي في الدلائل أيضاً من طريق العطاف عن فروة عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم: زار قبور الشهداء في أحد. وفي رواية كان يزور في كل حول فقال اللهم إنه عبدك ونبيك، يشهد أن هؤلاء شهداء وأنه من زارهم أو سلم عليهم إلى يوم القيامة ردوا عليه، قال العطاف وإن خالتي زارتهم وسلمت عليهم قالت: فسمعت رد السلام، وقالوا: والله إنا تعرفكم كما يعرف بعضنا بعضا. وكان أبو بكر وفاطمة بنت رسول الله، وسعد بن أبي وقاص يزورونهم ويسلمون عليهم، وردوا السلام، وقد رد حمزة سلام فاطمة بنت الخزاعية في قبره، أما قالت السلام عليك يا عم رسول الله، فقال: علينا وعليكم السلام ورحمة الله، كما رواه البيهقي، وروى مثله عن هاشم بن محمد وأخرج بن سعد عن سعيد بن المسيب أنه كان يلازم المسجد أيام الحرة، والناس يقتلون قال: فكنت إذا حانت الصلاة أسمع أذانا يخرج من قبل القبر (يعدى القبر النبوي). ورواه الزبير بن بكار عن بكر بن محمد: قال سعيد بن المسيب دنوب من قبر رسول الله صلى الله عليه وسلم قلما حضرت الظهر سمعت الأذان في قبر رسول الله فصنيت ركعتين ثم سمحت الإقامة -

ولا يراهم أحد من نوعنا إلا من خصه الله تعالى بكرامته . انتهى .

- فسليت الظهر، ثم جلست حتى صليت العصير، سمعت الأذان في قير رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم سمعت الإقامة ثم لم أزل أسمع الأذان والإقامة في قبر رسول الله عليه حتى مصنت الثلاثة، وقتل القوم وهخلوا المسجد، وعاد المؤذنون فأذنوا فسمعت الأذان في قبره فلم أسمعه. وأخرجه أبو نعيم في دلائل النبوة من وجه أخرجه سعيد بن المسيب.

وأخرج اللاكانى فى السنة عن يحيى بن معين قال لى حفار: أعجب ما رأيت من هذه المقابر أنى سمعت من قبر أنينا وسمعت من قبر جوابا المؤنن يجيبه من القبر، وأخرج ابن عساكر من طريق الأعمش عن المنهال بن عمر، وقال: والله رأيت رأس الحسين رصنى الله عنه حين حمل وأنا بدمشق وبين ودى الرأس رجل يقرأ سورة الكهف، حتى بلغ من قوله ﴿ أم حسبت أن أصحاب الكهف، والرقيم كانوا من آياتنا عجبا > قال فأنطق الرأس بلسان ذرب فقال: أعجب من أصحاب الكهف قتلى وحملى، وفى تأريخ الحافظ الذهبى أن أحمد بن نصر الخزاعى أحد أئمة الحديث دعاه الوائق إلى القول بخلق القرآن، أعبى قضرب عنقه وهملب رأسه يبغداد، ووكل بالرأس من يحفظه ويصرفه عن القبلة برمح، فذكر الموكل أنه راح بالليل يستدير إلى القبلة بوجهه فيقرأ سورة يس بلسان طلق.

قال الذهبى رويت من وجه آخر ومن طرقها ما أخرجه الخطيب عن إيراهيم بن إسماعيل بن خلف، قال كان أحمد بن نصر الخزاعى لما قتل في المحنة وصلب أخبرت أن الرأس يقرأ القرآن فمصيت قبت قريباً منه فلما هدأت العيون سمعت الرأس يقرأ ﴿ الم * أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمنا وهم لا ففنتون ﴾ فاقشعر جلدى.

وروى ابن عساكر قصمة شاب مات فأتى عمر قبره فقال يا فلان: --

— ﴿ وَامَنْ خَافَ مَمّام ربّه جِنتَانَ ﴾ فأجابِه الغنى من داخل القبر: يا عمر قد أعطاهما ربى فى الجنة مرتين، وأخرج من طريق الأوزاعى ومن طريق محمد بن إسحاق أمثاله وأخرج أبو نعيم فى الحلية من طريق عمرو بن واقد وابن أبى الدنيا والبيهقى من طريق معمر بن سليمان ما يماثله، وأخرج ابن عساكر من طريق محمد بن إسحاق عن عمير بن طباب السلمى قصة الشهداء الذين رآهم على خيول شهب، وأخبروا أنهم مأذونون يشهدوا جنازة عمر بن عبد العزيز حتى أردفنى بعضهم، وأخرجنى من بلاد العدو بعدما سرنا يسيراً. ومثله العزيز حتى أردفنى بعضهم، وأخرجنى من بلاد العدو بعدما سرنا يسيراً. ومثله السير والمسندات أخبارهم بحيث لا يحيط من كثرتها فى أخبار الشهداء وأجسامهم وتكلمهم مع زوارهم، من آثار السلف والخلف ما يغيد اليقين وتمامه فى شرح الصدور.

قال البيهة ي بعد سرده الأحاديث، وقد روى في التكلم بعد الموت جماعة بأسانيد صحيحة، وكذا قال أبو نعيم وابن أبى الدنيا وابن عساكر وغيرهم. كما في الشرح، وسرد في أبوابها أكثر من مائة حديث، وآثار السيوطى وأكثر من رواية الآثار في هذا الباب إلى أن قال؛ وخرج المحاملي في أماليه عن عبد المعزيز بن عبد الله بن أبي سلمة، قال: بينما رجل في آندر له في الشام، وكان قد استشهد ابنه قبل ذلك الحديث، فقيه، جاء ابنه على فرس قوقف على أبويه فقال أبوه: أوليس قد استشهدت، يا بني، قال بلي ولكن عمر بن عبد العزيز توفى هذه الساعة فاستأذن الشهداء ربهم في شهوده، وكنت منهم فاستأذنته المسلام عليكما ثم الساعة فاستأذن الشهداء ربهم في شهوده، وكنت منهم فاستأذنته المسلام عليكما ثم دعا لهما وانصرف، ووجد عمر قد توفى في تلك الساعة، ثم قال: فهذه آثار مستندة خرجها أثمة الحديث بأسانيدهم في كتبهم أوردتها تقوية لما حكاه اليافعي، وتصديقا له، قال اليافعي رؤية الموتى في خير وشر نوع من الكشف يظهره الله تبشيرا وموعظة أو لمصلحة الميت من إيصال الخير له، وقصناء سيظهره الله تبشيرا وموعظة أو لمصلحة الميت من إيصال الخير له، وقصناء سيظهره الله تبشيرا وموعظة أو لمصلحة الميت من إيصال الخير له، وقصناء سيطهره الله تبشيرا وموعظة أو لمصلحة الميت من إيصال الخير له، وقصناء سيطهره الله تبشيرا وموعظة أو لمصلحة الميت من إيصال الخير له، وقصناء سيطه الميت من إيصال الخير اله، وقصناء سيه الميت من إيصال الخير اله، وقصناء سيستون إيصال الخير اله، وقصناء سيستون الميت من إيصال الميت من الكشف

وأخرج أبو يعلى في مسنده والبيهقي في كتاب (حياة الأنبياء) عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: الأنبياء في قبورهم أحياء يصلون. وأخرج البيهقي عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم، قال: الأنبياء لا يتركون في قبورهم بعد أربعين ليلة، ولكنهم يصلون بين يدى الله تعالى حتى ينفخ في الصور، وروى سفيان الثوري في الجامع قال قال شيخ لنا عن سعيد بن المسيب، قال: ما مكث نبي في قبره أكثر من أربعين ليلة، حتى يرفع، قال البيهقي: قعلى هذا يصيرون كسائر الأحياء يكونون حيث ينزلهم الله تعالى، وروى عبد الرزاق في مصنفه الأحياء يكونون حيث ينزلهم الله تعالى، وروى عبد الرزاق في مصنفه عن الثوري عن أبي المقدام عن سعيد بن المسيب قال: ما مكث نبي في أرض أكثر من أربعين يوما. وأبو المقدام هو ثابت بن هرمز الكوفي شيخ صالح.

⁻ دين أو غير ذلك، ثم هذه الرؤية قد تكون في النوم وهو الغالب، وقد تكون في اليقظة، وذلك من كرامات الأولياء أصحاب الأحوال، قال في موضع آخر مذهب أهل السنة أن أرواح الموتى ترد في بعض الأوقات من عليين أو من سجين إلى أجسادهم في قبورهم عند إرادة الله تعالى، وخصوصا لبلة الجمعة، ويجلسون ويتحدثون، ويدم أهل الدميم، ويعذب أهل العذاب، قال: ويختص الأرواح دون الأجساد بالنسيم والعذاب ما دامت في عليين أو سجين، وقي القبر يشترك الروح والجسد، انتهى،

وقال ابن القيم: الأحاديث والآثار تدل على أن الزائر منى جاءكم علم به المزور ، كما كنينا نمامه في هامش (حصن الحصين) من زيارتها (من شرح الصدور) .

وأخرج ابن حيان في تاريخه والطبراني في الكبير وأبو نعيم في الحلية عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ما من نبي يموت فيقيم في قيره إلا أربعين صياحا، وقال إمام الحرمين في النهاية ثم الرافعي(٥٠) في الشرح، روى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: أنا أكرم على ربي من أن يتركني في قبري بعد ثلاث. زاد إمام الحرمين: وروى أكثر من يومين(٤٠) وذكر أبو الحسن بن الراغوني الحنبلي في

⁽٥٣) له ترجمة في طبقات العبادي.

خصال وعد مديث زيد بن أرقم مرفوعا يقول الله تعالى توسعت على عيادى بثلاث خصال وعد منها وتغيير الجسد بعد الموت، وأولا ذلك لما دفن حميم حميمه، ورواه أبو نعيم عن وهب بلفظ لولا أتى كتبت النتن على الميت أحبسه الناس فى بيوتهم، وأخرج مسلم عن أبى هريرة مرفوعا ليس من الإنسان شىء إلا يبلى إلا عظم واحد وهو عجب الذنب ومنه يركب الخلق يوم القيامة، وفى رواية له كل ابن آدم يأكله التراب إلا أعجم الذنب منه خلق ومنه يركب، وأخرج أبو داود والحاكم عن أوس بن أوس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أكثروا من الصلاة على فى يوم الجمعة فإن صلاتكم معروضة على: قالوا: يا رسول الله وكيف تعرض صلاتنا عليك وقد أرمت، يعنى بليت، فقال إن الله حرم على الأرض أن تأكل أجساد الأنبياء، وأخرجه ابن ماجه عن أبى الدرداء مرفوعا بلغظ إن أحداً لن يصلى على إلا عرضت على صلاته حين يقرغ منها، قلت: بلغظ إن أحداً لن يصلى على إلا عرضت على صلاته حين يقرغ منها، قلت: وبعد الموت: قال: وبعد الموت إن الله حرم على الأرض أن تأكل أجساد الأنبياء. كذا ذكره فى الجامع أبعنا من حديث أبى مسعود الأنصارى كذا ذكره فى شرح الصدور. أقول أما ما ذكره فى الجامع أبعنا من حديث أبى هريرة عدد أبى داود مرفوعا، ومن حديث العاكم عن أبى مسعود الأنصارى هيرورة عدد أبى داود مرفوعا، ومن حديث العاكم عن أبى مسعود الأنصارى هيرة عدد أبى داود مرفوعا، ومن حديث العاكم عن أبى مسعود الأنصارى هيرورة عدد أبى داود مرفوعا، ومن حديث العاكم عن أبى مسعود الأنصارى هيرة عدد أبى داود مرفوعا، ومن حديث العاكم عن أبى مسعود الأنصارى المدرة على الأنصارى على أبي مسعود الأنصاري المدرة على الماء عن أبى مسعود الأنصاري على المناورة عدد الأنصاري على الماء عن أبى مسعود الأنصاري على الماء عن أبى مسعود الأنصاري على الماء عن أبي مسعود الأنصاري على الماء على الماء عن أبي مسعود الأنصاري على الماء عن أبي مسعود الأنصاري الماء على الماء عن أبى مسعود الأنصاري على الماء عن أبي مسعود الأنساء على الماء على الماء

بعض كتبه حدثنا بأن الله لا يترك نبينا في قبره أكثر من نصف يوم. وقال الإمام بدر الدين بن الصاحب في تذكرة: فقيل في حياته عَثْ

بافظ ما من أحد يسلم على إلا رد الله على روحى حتى أرد عليه السلام، مع أن إسناده صحيح، كما قال المتياوى فقالوا معناه أى رد على نطقى لأنه حى دائما وروحه لا تفارقه لأن الأنبياء أحياء فى قبورهم، فقوله حتى أرد غاية ارد فى معنى التعليل أى من أجل أن أرد عليه السلام فمن خص الرد بوقت الزيارة فعليه البيان، وفى حديث المنياء المقدسى فى المختارة وأبى يعلى عن المسن أبن على مرفوعا، وصلوا على وسلموا فإن صلاتكم تبلغنى حيثما كنتم، وذلك أن النفوس القدسية إذا تجردت عن العلائق البننية خرجت واتصلت بالملأ الأعلى وثم ببق لها حجاب. (مناوى ومواهب).

فالمراد بالروح النطق مجازا وعلامة المجاز أن النطق من لازمه وجود الروح، وهو في البرزخ مشغول بأحوال الملكوب مأخوذ عن النطق بسبب ذلك، وروى الطبراني وأبو نعيم في الحلية عن أنس مرفوعا، ما من نبي يموت فيقيم في قبره إلا أربعين، قال البيهقي، أي فيصيرون كسائر الأحياء يكونون حيث ينزلهم الله، وبمام الحديث عند الطبراني حتى ترد إليه روحه، ومررت ليلة أسرى بي بموسى وهو قائم يصلى في قبره، قال ابن حبان صعيف. وقال السيوطي له شواهد ترقيه للحسن، ذكره المناوى، وذكر صاحب الأزهار في حديث أبي داود: الحديث يدل على بقاء الأرواح بعد الموت، وعلى بقاء أبدان الأنبياء وعلى أن الأنبياء أموات في قبورهم، والصحيح خلافه للأحاديث الصحيحة فيه، انتهى، قال شارح الحصن: بعني ورد في كثير من الأحاديث الصحيحة ألم المنزيحة بأنهم أحياء في قبورهم مشغولون بعبادة ربهم، وقد أقرد السيوطي رسالة في هذا أحياء في قبورهم مشغولون بعبادة ربهم، وقد أقرد السيوطي رسالة في هذا ألباب (۱هـ).

بعد موته في البرزخ^(٥٥) وقد دل على ذلك تصريح الشارع جل شأنه بقوله تعالى في القرآن ﴿ولا تحسين الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل أحياء عند ربهم يرزقون﴾(٢٠) فهذه الحالة وهي الحياة

(٥٦) وأخرج مالك في الموطأ عن عبد الرحمن بن أبي مسمسعة بلاغا أن عمرو ابن الجموح وعبد الله بن عمرو الأنساريين كانا قد حغر السيل قبرهماء وكان قبرهما مما يلي السيل، وكانا في قبر واحد، وهما ممن استشهد يوم أحد، قدفر ليغير مكانهما قرجدا لم يتغيرا كأنهما ماتا بالأمس، وكان أحدهما قد جرح قوضع يده على جرحه فدفن وهو كذلك فأميطت يده عن جرحه، ثم أرسلت فرجعت كما كانت، وكان بين أحد وبين يوم الدفر عنهما ست وأريعون سنة، وأخرجه البيهقي في الدلائل بوجه آخر وزاد في آخره أن معاوية لما أراد أن يجرى عين كظامة التي تقر علي قبور الشهداء نادى: من كان له قتبل بأحد يجرى عين كظامة التي تقر علي قبور الشهداء نادى: من كان له قتبل بأحد رجل رجل منهم فانبعث دماء فقال، أبو سعيد الخدرى: لا ينكر بعد هذا منكر، و لقد كانوا يحفرون التراب فحفروا نسرة من تراب فاح عليهم ريح المسك، و القد كانوا يحفرون التراب فحفروا نسرة من تراب فاح عليهم ريح المسك، قال: هكذا أخرجه الواقدي عن شيوخه وأخرجه ابن أبي شيبة في المصنف سوال المدة على المصنف سوال

⁽٥٥) وقد روى البيهقي وغيره من حديث أنس أن رصول الله صلى الله عليه وسلم قال: الأنبياء أحياء في قبورهم يصاون، وفي رواية أن الأنبياء لا يتركون في قبورهم بعد أربعين ليلة، ولكنهم يصلون بين يدى الله تعالى حتى ينفخ في الصور. وله شواهد في الصحيح منها قوله صلى الله عليه وسلم: مررت بموسى وهو قائم يصلى في قبره، وفي حديث أبي در في قصة المعراج أنه لقى الأنبياء في السموات وكلموه وكلمهم، وقد ذكرت مزيد بيان لذلك في حجة الوداع من عباداته.

فى البرزخ بعد الموت حاصلة لآحاد الأمة من الشهداء، وحالهم أعلى وأفضل بمن لم يكن له هذه الرتبة ولا سيما فى البرزخ، ولا يكون رتبة أحد من الأمة أعلى من رتبة النبى صلى الله عليه وسلم بل إنما حصل لهم هذه الرتبة ببركته، وأيضا فإنما استحقوا هذه الرتبة بالشهادة، والشهادة حاصلة للنبى صلى الله عليه وسلم على أتم الوجوه (٥٧) وقال

عن رجال من ينى سلمة وأخرجه البيهةى فى الدلائل أيضا موسولا عن جابره
وأخرج الطبرانى عن ابن عمرو مرفوعا: المؤذن المحتسب كالشهيد المتشحط
فى دمه، وإذا مات لم يدود فى قبره.

وأخرج عبد الرزاق في المصنف عن مجاهد مثله.

قال القرطبي والظاهر أن المؤذن المحتسب لا تأكله الأرض أيصنا، وأخرج ابن منده عن جابر مرفوعا في حملة القرآن مثله، وفي الباب أبو هريرة وابن مسعود. أخرج المروزي عن قتادة بلاغا أن الأرض لا تسلط على جسد الذي لم يعمل خطيئة (من شرح الصدور).

⁽٥٧) وإذا ثبت بشهادة قرله تعالى ﴿ ولاتحسين الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل أحياء عند ربهم يرزقون كحياة الشهيد ثبت للنبى صلى الله عليه وسلم بطريق الأولى والذي عليه جمهور العلماء أن الشهداء أحياء حقيقة، وهل ذلك للروح فقط أم للجسد معها بمعنى عدم البلى له فيه قولان.

وروى عنه صلى الله عليه وسلم فى شهداء آحد أنه قال : والذى تفسى بيده لا يسلم عليهم أحد إلى يوم القيامة إلا ردوا عليه، رواه البيهقى عن أبى هريرة، وقد قال ابن شهاب: بلغنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : أكثروا من الصلاة على فى الليلة الزهراء واليوم الأزهر فإنهما يؤديان عنكم وإن الأرض لا تأكل أجساد الأنبياء. رواهن أبو داود وإبن ماجه.

عليه الصلاة والسلام مررت على موسى عليه السلام ليلة أسرى بى عند الكثيب الأحمر وهو قائم يصلى فى قبره، وهذا صريح فى إثبات الحياة لموسى، فإنه وصفه بالصلاة وأنه كان قائما ومثل هذا لا يوصف به الروح وإنما يوصف به الجسد، وفى تخصيصه بالقبر دليل على هذا فإنه لو كان من أوصاف الروح لم يحتج لتخصيصه بالقبر، فإن أحدا لم

ونقل ابن زيالة عن الحسن أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: من كلمه روح القدس لم يؤذن للأرض أن تأكل أجساد الأنبياء. رواه أبو داود وابن ماجه. ونقل ابن زيالة عن الحسن أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: من كلمه روح القدس لم يؤذن للأرض أن تأكل من لحمه.

فهذا الحديث يؤذن بأن الأنبياء بمجرد لقائهم روح القدس الذي فيه سر الحياة يتكرمون بالحياة فصلا عن على منزلتهم بالرسالة، وهذا التأثير من خصائص روح القدس ألا ترى سراية الحياة إلى الترية التي وسلتها حيزوم وهو فرس جبرائيل، فقبض السامري قبضة من أثره فنبذها في العجل فخار كما نطق به القرآن، فإذا سرت الحياة منه بالواسطة إلى التربة فكيف لا تسرى إلى من مس ركبته بركبته وناجاه في بكرته وعشيته، قواعجباً لهؤلاء الجهال الذين يعلمون ظاهراً من الحياة الدنيا.

وقد ثبت أن نبينا صلى الله عليه وسلم مات شهيداً لأكله يوم خيبر من شاة مسمومة سما قاتلا من ساعته حتى مات منه بشر بن البراء وصار بقاؤه عله معجزة، فكان ألم السم يتعاهده إلى أن مات به، ولذا قال فى مرس موته ما زالت أكلة خيبر تعادنى حتى كأن الآن قطعت أبهرى، والأبهران عرقان يخرجان من القلب يتشعب منهما الشرايين كما ذكره فى الصحاح، قال العلماء: فجمع الله له بذلك بين النبوة والشهادة. (قسطلانى).

يقل إن أرواح الأنبياء مشحونة في القبر مع الأجساد وأرواح الشهداء (^٥) والمؤمنين في الجنة (٥٩) وفي حديث ابن عباس: سرنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بين مكة والمدينة فمررنا بواد، فقال أي واد هذا فقالوا وادي الأزرق فقال كأني أنظر إلى موسى واضعا أصبعيه في أذنيه له خوار إلى الله بالتلبية مارا بهذا الوادي، ثم سرنا حتى أتينا ثنية

⁽٥٨) قال المحقق ابن الهمام في شرح الهداية: سمى شهيداً إما الشهود الملائكة إكراما له أو لأنه مشهود له بالجنة أو الشهوده أي حصوره حيا برزق عدد ربه على المعنى الذي يصبح (اهم).

⁽⁹⁹⁾ أقول: وهذه أيضا حجتنا على مالك وإسحاق وعلى الشافعي في حكمة أن الشهيد لا يفسل ولا يُصلّى عليه لأن الله وصف الشهداء بأنهم أحياء والصلاة إنما هي على الموتي لا على الأحياء، ولأنه مستغن عن الشفاعة بالسيف والصلاة شفاعة له، فقانا والعبد وإن تطهر من الذنوب لا تبلغ درجته درجة الاستخداء عن الدعاء، ألا ترى أنهم صلوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم ودرجته فوق درجة الشهداء، ولأن المزيد من رحمة الله لا نهاية له، ولأنا نقول الشهيد حي في أحكام الآخرة، كما قال تعالى، وأما في أحكام الدنيا فهو ميت حتى إنه يقسم ماله وتتزوج امرأته بعد انقصاء عدتها، وفرعنية الصلاة من أحكام الدنيا فكان فيها مينا كذا في سراج الوهاج، والنهاية. أقول فما ذكروا من خصائصه صلى الله عليه وسلم بعدم العدة على نسائه وعدم تقسيم مائه وإنقاق خليفته على خدمه وعياله يشعر بأنه صلى الله عليه وسلم حي في أحكام الدنيا وأما تصديق قوله صلى الله عليه وسلم إن الله حرم على الأرض أن تأكل أجساد الأنبياء فما ذكر في الكبير الحابي والسراج والنهاية وغيرها لو شرع حوا

قال كأنى أنظر يونس على ناقة حمراء عليه جبة صوف مارا بهذا الوادى مليبا، سل هنا كيف ذكر حجهم وتلبيتهم، وهم أموات وهو فى الأخرى وليست دار عمل.

وأجيب بأن الشهداء أحياء (١٠) عند ربهم يرزقون، ولا يبعد أن يحجوا ويتعربوا بما استطاعو وأنهم وإن كانوا في الأخرى فإنهم في هذه الدنيا التي هي دار العمل، حتى إذا فنيت مدتها وأعقبتها الأخرى التي هي دار الجزاء انقطع العلم، هذا لفظ القاصي عياض فإذا كان القاصي عياض يقول إنهم يحجون بأجسادهم ويفارقون قبورهم فكيف يستنكر مفارقة النبي صلى الله عليه وسلم لقبره، فإن النبي إذا كان حاجا وإذا كان مصليا بجسده في السعاء قليس مدفونا في القبر، انتهى (١٦).

التنقل بصدالة الجنازة لصلى على قبره صلى الله عليه وسلم إلى يوم القيامة
 لأنه الآن كما ومنع لأن الأرمن لا تأكل أجساد الأنبياء.

⁽٦٠) قال العافظ الدميرى قال شيخنا الإمام اليافعى في كتابه كفاية المعتقد كما ذكره السيوطى في قوله صلى الله عليه وسلم أرواح الشهداء في حواصل الطيور الخصر ترعى في الجنة، وتأوى إلى قناديل معلقة تحت العرش، أوائك شهداء السيوف وأما شهداء الصغوف فأجسامهم أرواح، وقد تكلمت على مقام المحبة في أواخر الجزء الثاني من كتاب الجوهر الغريد في نحو خمس كراريس فلينظر هناك (حياة).

⁽٦١) أقرل: يشهد على قوله ذلك ما ذكره القرطبي في الحديث الصحيح في الشهيد حيث لا يفتن في قبره، قال فإذا كان الشهيد لا يُسأَل فالصديق أجل قدراً =

من مجموع هذه النقول والأحاديث أن النبى صلى الله عليه وسلم حى بجسده وروحه وأنه يتصرف ويسير حيث شاء فى أقطار الأرض وفى الملكوت وهو بهيئته التى كان عليها قبل وقاته لم يتبدل منه شىء وأنه مغيب عن الأبصار كما غيبت الملائكة مع كونهم أحياء بأجسادهم فإذا أراد الله رفع الحجاب عمن أراد إكرامه برؤيته رآه على هيئته التى هو عليها لا مانع من ذلك ولا داعى إلى التخصيص برؤية المثال.

﴿ خَالَمَةً ﴾ (١٢)

وأخرج أحمد في مسنده والخرايطي في مكارم الأخلاق من طريق أبي العالية عن رجل من الأنصار قال: خرجت من أهلي أريد النبي

⁻ وأعظم خطرا فهو أحرى ألا يفتن لأنه المقدم ذكره في النزيل على الشهداء، ذكره في شرح الصدور في فتنة القبر، وروى الأستاذ القشيرى في الرسالة بسنده عن الشبخ أبي سعيد الخراز قال كنت بمكة فرأيت بباب بني شيبة شابا مينا فلما نظرت إليه تبسم في وجهي وقال لي يا أبا سعيد أما علمت أن الأحياء أحياء وإن ماتوا وإنما ينتقلون من دار إلى دار. وفيها عن الشيخ أبي علي الرودبارى أنه ألمد فقيراً فلما فتح رأس كفته ومنعه على التراب ليرحم الله غريته، قال ففتح لي عيبه وقال يا أبا علي تذللني بين بدى من يذللني، فقلت: يا سيدى أحياة بعد الموت، فقال بلي أنا حي وكل محب الله حي، لأنصرنك بجاهي غداً، وفيها من أمثال ذلك كثيرة لأولياء الله.

⁽٦٢) أقول ونبينا صلى الله عليه وسلم الآن مزكى المؤمنين ومعلمهم كما أخبر سبحانه في كتابه ﴿ هو الذي بعث في الأميين رسولا منهم يتلو س

صلى الله عليه وسلم فإذا به قائم ومعه رجل يقبل عليه فظننت أن لهما حاجة. قال الأنصاري لقد قام رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى

- عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة وإن كانوا من قبل لقى ضلال مبين والمراد من الأميين العرب فمن الله عليهم بهذا الرسول وبهذا الكتاب حتى صاروا أفصل الأمع وأعلمهم وعرقوا صلالة من صل قبلهم من الأمم، ولهذا امنن به سيحانه على المؤمنين حيث قال ﴿ لقد من الله على المؤمنين إذ يعث قيهم رسولا من أنفسهم يتلو عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة > الآية فليس لله منة على المؤمنين أعظم من إرساله محمدا كله يهدى إلى الحق وإلى صراط مستقيم، فلفظ المؤمنين عام ومعناء خاص في العرب، وخص المؤمنين بالذكر لأنهم المنتفعون به أكثر، فالمئة عليهم أعظم، وقرئ دمن أنفسهم، بالغتج في الشواذ يعني من أشرفهم الأته من بني هاشم وهم أفضل من قريش، وقريش أفضل العرب، والعرب أفضل من غيرهم، قال الشيخ ولى الدين العراقي: شرط في صحة الإيمان بمحمد الله العلم بأنه بشر وأنه من العرب فمن لم يؤمن بهما كفر لتكذيبه القرآن، وبذلك دعا إبراهيم وإسماعيل عليهما السلام عند بناء البيت الحرام كما قال تعالى ﴿ رَبِنا وَابِعِتْ قَيْهِم رَسُولًا منهم يتلو عليهم آياتك ويعلمهم الكتاب والحكمة ويزكيهم إنك أنت العزيز الحكيم> فاستجاب سبحانه دعاءهما وبعث في أهل مكة منهم رسولا بهذه الصفة من وإد إسماعيل، وأهذا قال صلى الله عليه وسلم: أنا دعوة أبي إبراهيم وبشارة عيسي. وهو قوله تعالى في سورة الصف ﴿ وميشرا برسول يأتى من بعد اسمه أحمد ﴿ ملخصا من الواهب) .

فإن قبل هل هو صلى الله عليه وسلم باق على رسالته إلى الآن أجاب أبو المعين النسفى بأن الأشعرى قال إنه صلى الله عليه وسلم الآن في حكم -

جعلت أرثى من طول القيام فلما انصرفت قلت يا رسول الله لقد قام بك

الرسالة ، وحكم الشيء يقوم مقام أصل الشيء ألا ترى أن العدة تدل على ما كان
 من أحكام النكاح ، انتهى .

وقال غيره إن النبوة والرسالة باقية بعد موته عليه السلاة والسلام حقيقة كما يبقى وصف الإيمان المؤمن بعد موته لأن المتصف بالنبوة والرسالة والإيمان هو الروح، وهي باقية لا تتغير بموت البدن، انتهى.

وتعقب بأن الأنبياء أحياء في قبورهم فوصف النيوة بأق للجعد والروح معاً، وقال القشيري: كلام الله تعالى امن اصطفاء، أرسلتك أو بلغ عني، وكلامه تعالى قديم، فهو مجه قبل أن يوجد كان رسولا، وفي حال نومه وإلى الأبد رسولا لبقاء الكلام وقدمه، واستحالة البطلان على الإرسال الذي هو كلام الله، ونقل السبكي في طبقاته عن ابن فورك أنه قال إنه على حي في قيره رسول الله أيد الآياد على الحقيقة لا على المجاز. انتهى (من المواهب في المقصد السادس). والآن شاهد وشهيد على أمته كما قال تعالى ﴿ إنا أرسالناك شاهدا ﴾ أي على والآن شاهد وشهيد على أمته كما قال تعالى ﴿ إنا أرسالناك شاهدا ﴾ أي على على عليكم شهيدا ﴾ وروى أن الأمم يوم القيامة يجحدون تبليغ الأنبياء فيطالبهم الله ببيئة التبليغ، وهو أعلم بهم إقامة للحجة على المتكرين فيؤتى بأمة محمد فيشهدون فتقول الأمم من أين عرفتم ؟ فيقولون: علمنا ذلك بإخبار الله في كتابه فيشهدون فتقول الأمم من أين عرفتم ؟ فيقولون: علمنا ذلك بإخبار الله في كتابه بعدالتهم، وهذه الشهادة وإن كانت لهم لكن لما كان الرسول كالرقيب المهيمن على أمته عدى بدعلى، فقدمت الصلة الدلالة على اختصاصهم بكون الرسول على أمته عدى بدعلى أمته عدى المساهم بكون الرسول

والآن يستغفر ويستشفع لأمنه كما أخبر سبحانه ﴿ ولو أنهم إذ ظلموا أنفسهم جاءوك الآية كما كتب في هامش (إغاثة اللهفان).

هذا الرجل حتى جعلت أرثى لك من طول القيام. قال: أتدرى من هو قلت: لا، قال: ذاك جبريل، وما زال يوصينى بالجار حتى ظننت أنه سيورثه، ثم قال: أما أنك لوسلمت رد عليك السلام.

وأخرج أبو موسى المديدى فى المعرفة عن نميم بن سلمة قال: بينما أنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم إذ انصرف من عنده رجل فنظرت إليه موليا معتماً بعمامة قد أرسلها من وراته، قلت: يا رسول الله من هذا؟ قال: هذا جبريل.

وأخرج أحمد والطبراني في الدلايل عن حارثة بن النعمان قال مررت على رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه جبريل فسلمت عليه ومررت: فلما رجعنا وانصرف النبي صلى الله عليه وسلم قال: هل رأيت الذي كان معى، قلت نعم قال: فإنه جبريل، وقد رد عليك السلام. وأخرج ابن سور عن حارثة قال: رأيت جبريل من الدهر مرتين، وأخرج أحمد والبيهقي عن ابن عباس قال: كنت مع أبي عند رسول الله وأخرج أحمد والبيهقي عن ابن عباس قال: كنت مع أبي عند رسول الله فخرجنا فقال لي أبي يا بني ألم تر أن ابن عمك كالمعرض عن أبي فخرجنا فقال لي أبي يا بني ألم تر أن ابن عمك كالمعرض عني قلت يا أبتي إنه كان عنده رجل يناجيه، فرجع فقال رسول الله عليه، قلت لعبد يا أبتي إنه كان عندك رجل يناجيك، فهل كان عندك أحد، قال: وهل رأيته يا عبد الله قلت: نعم، قال ذاك هو جبريل هو الذي شغلني عنك.

وأخرج ابن سعد عن ابن عباس قال : رأيت جبريل مرتين.

وأخرج الطبراني والبيهةي والصياء في المختار عن ابن عباس قال: دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا من الأنصار فلما دنا من منزله سمعه يتكلم في الداخل فلما دخل لم ير أحداً فقال رسول الله عليه من كنت تكلم ؟ قال: يا رسول الله دخل على داخل ما رأيت رجلا قط بعد أكرم مجلسا ولا أحسن حديثا منه، قال ذاك جبريل وإن منكم لرجالا لو أن أحدا يقسم على الله لأبره.

الثالث : ستل بعضهم كيف براه الراءون المتعددون في أفطار متباعدة فأنشد:

كالشمس في كيد السماء وصوءها تغشى البلاد مشارقا ومغاربا

وفى مناقب الشيخ تاج الدين بن عطاء الله عن بعض تلامذته، قال: حجبت، قلما كنت فى الطواف رأيت الشيخ تاج الدين فى الطواف، فنويت أن أسلم عليه إذا فرغ من طوافه فلما فرغ من طوافه جئت فلم أره ثم رأيته فى عرفة كذلك، وفى ساتر المشاهد كذلك، فلما رجعت إلى القاهرة سألت عن الشيخ فقيل لى طيب، فقلت: هل سافر قالوا لا، فجئنا إلى الشيخ وسلمت فقال لى من رأيت، فقلت يا سيدى رأيتك، فقال يا فلان الرجل الكبير يملأ الكون لو دعا القطب من حجر لأجابه، فإذا كان القطب يملاً الكون، فسيد المرسلين صلى الله عليه وسلم من باب

أولى، وقد تقدم عن الشيخ أبى العباس الطيخى أنه قال وإذا بالسماء والأرض والعرش والكرسي مملوءة من رسول الله علم.

الرابع: قال قائل: يلزم على هذا أن تثبت الصحبة لمن رآه، والجواب أن ذلك ليس بلازم، أما إن قلنا بأن المرئى الثانى فواضح لأن الصحبة إنما تثبت برؤية ذاته الشريفة جسداً وروحا، وإن قلنا المرئى فشرط الصحبة أن يراه، وهو في عالم الملك وهذه الرؤية لا تثبت صحبته، ويؤيد ذلك أن الأحاديث وردت بأن جميع أمته عرضوا عليه فرآهم ورأوه، ولم يثبت الصحبة للجميع لأنها رؤية في عالم الملكوت فلا تعدصحبة.

وأخرج أبو بكر بن أبى داود فى كتاب المصاحف عن أبى جعفر قال: كان أبو بكر يسمع مناجاة جبريل للنبى صلى الله عليه وسلم.

وأخرج محمد بن نصر المروزى فى كتاب الصلاة عن حذيفة بر اليمان أنه أتى النبى صلى الله عليه وسلم فقال له: بينما أنا أصلى إد سمعت متكلما يقول اللهم لك الحمد ولك الملك كله وبيدك الخير كله وإليك يرجع الأمر كله علانيته وسره، لك الحمد إنك على كل شىء قدير، اللهم اغفر لى جميع ما مضى من ذنوبى واعصمنى فيما بقى من عمرى، وارزقنى عملا زاكيا ترضى به عنى، فقال النبى صلى الله عليه وسلم ذاك ملك أتاك يعلمك تحميد ربك.

وأخرج محمد بن نصر عن أبى هريرة قال: بينما أصلى إذ سمعت متكلما يقول اللهم لك الحمد كله.... قال فذكر الحديث نحوه.

وأخرج ابن أبى الدنيا فى كتاب الذكر عن أنس بن مالك قال: قال أبى بن كعب لأدخان المسجد فلأصلين ولأحمدن الله بمحامد لم يحمده بها أحد، فلما صلى وجلس فحمد الله وأثنى عليه إذا هو بصوت عال من خلفه يقول: اللهم لك الحمد كله علانيته وسره، لك الحمد إنك على كل شئ قدير، اغفر لى ما مضى من ذنوبى واعصمنى فيما بقى من عمرى، وارزقنى أعمالا زاكية ترضى بها عنى، وتب على. فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقص عليه فقال ذاك جبريل.

وأخرج الطبراني والبيهقي عن محمد بن سلمة قال: مررت على رسول الله صلى الله عليه وسلم واضعا خده على خد رجل قلم أسلم ثم رجعت فقال لى ما منعك أن تسلم قلت يا رسول الله رأيتك فعلت بهذا الرجل شيئا ما فعلته بأحد من الناس فكرهت أن أقطع عليك حديثك فعن كان يا رسول الله، قال: جبريل.

وأخرج الحاكم عن عائشة قالت رأيت جبريل واقفا في حجرتي هذه، ورسول الله صلى الله عليه وسلم يناجيه، فقلت: يا رسول الله من هذا؟ قال: هذا بمن شبهت؟ قلت بدحية، قال لقد رأيت جبريل.

وأخرج البيهةى عن حذيفة قال صلى رسول الله تله ثم خرج فتبعته فإذا عارض قد عرض له فقال لى يا حذيفة هل رأيت العارض الذى

عربض لى قلت نعم قال ذاك ملك من الملائكة لم يهيط إلى الأرض قبلها استأذن ربه قسلم على وبشرنى بالحسن والحسين أنهما سيدا شياب أهل الجنة، وأن قاطمة سيدة نساء أهل الجنة.

وأخرج الطبرانى عن حذيفة قال: بت عند رسول الله على فرأيت عنده شخصاً فقال لى: يا حذيفة هل رأيت؟ قلت: نعم يا رسول الله. قال هذا ملك لم يهبط إلى منذ بعثت، أتانى الليلة فبشرنى أن الحسن والحسين سيدا شباب أهل الجنة.

وأخرج البخارى وأحمد والتحارى تعليقا ومسلم والتسائى، وأيو نعيم والبيهقى كلاهما فى دلائل النبوة عن أسيد بن حضير، بينما هو يقرأ من الليل سورة البقرة وفرسه مربوطة عنده إذ جالت الفرس فسكت فسكتت ثم قرأ فجالت فسكت فسكت، ثم رفع رأسه إلى السماء فإذا هو بمثل الظلة فيها أمثال المصابيح، عرجت إلى السماء حتى يراها فلما أصبح حدث رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك فقال تلك الملائكة دنت لصوتك، ولو قرأت لأصبحت تنظر الناس لا يتوارى منهم.

وأخرج الواقدى وابن عساكر عن عبد الرحمن بن عوف قال: رأيت يوم بدر رجلين عن يمين النبى صلى الله عليه وسلم أحدهما وعن يساره أحدهما، يقاتلان أشد القتال ثم يليهما ثالث من خلفه ثم رابعهما رابع أمامه. وأخرج إسحاق بن راهويه في مسنده وابن جرير في تفسيره، وأبو نعيم والبيهقي كلاهما في دلائل النبوة عن أبي أسيد الساعدي رضي الله عنه أنه قال بعدما عمى لو كنت معكم ببدر الآن، ومعى بصري لأخبرتكم بالشعب الذي خرجت منه الملائكة لا شك ولا أتماري.

وأخرج البيهقى عن أبى بردة بن دينار قال: جلت يوم بدر بثلاثة رءوس فوضعتهن بين يدى النبى صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله لنا رأسان فقتلتهما، وأما الثالث فإنى رأيت رجلا أبيض طويلا ضريه فأخذت رأسه، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ذاك فلان من الملائكة.

وأخرج البيهقى عن ابن عباس قال كان الملك يتصور فى صورة من يعرفون من الناس ببيوتهم فيقول إنى قد دنوت منهم فسمعتهم يقولون لو حملوا علينا ما بننا ليسوا بشىء، فذلك قوله تعالى ﴿ إِذْ يُوحِى رِيكِ إِلَى الملائكة أنى معكم فثيتوا الذين آمنوا﴾.

وأخرج أحمد وابن سعد وابن جرير وأبو نعيم فى الدلائل عن ابن عباس، قال: كان الذى أسر العباس أبو اليسر كعب بن عمرو وكان أبو اليسر رجلا مجموعا وكان العباس رجلا جسيما، فقال النبى صلى الله عليه وسلم: يا أبا اليسر كيف أسرت العباس قال يا رسول الله أعاننى عليه رجل ما رأيته قبل ذلك ولا بعده، هيئته كذا وكذا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد أعانك عليه ملك كريم.

وأخرج ابن سعد والبيهقى عن عمار بن أبى عمار أن حمزة بن عبد المطلب قال: يا رسول الله أرنى جبريل في صورته، فقال اقعد فقعد فنزل جبريل على خشبة كأنت في الكعبة فقال النبي صلى الله عليه وسلم أرفع طرفك فانظر قرفع طرفه فرأى قدميه مثل الزيرجد الأخصر.

وأخرج ابن أبي الدنيا في كتاب القبور، والطبراني في الأوسط عن ابن عمر، قال بينما أنا أسير بحنيات بدر إذ خرج من حفرة في عنقه سلسلة فناداني يا عبد الله لا تسقه فإنه كافر ثم ضريه بالسوط حتى عاد إلى حفرته فأتيت النبي صلى الله عليه وسلم فقال لي أوقد رأيته؟ قلت: نعم، قال ذاك عدو الله أبو جهل وذاك عدو الله إلى يوم القيامة، يحل الاستدلال رؤيته الرجل الذي خرج عقبه وضريه بالسوط فإنه الملك الموكل.

وأخرج ابن أبى الدنيا والطبرانى وابن عساكر من طريق عروة بن رويم عن العرباض بن سارية الصحابى رضى الله عنه أنه كان يحب أن يقبض فكان يدعو: اللهم كبرت سنى ووهن عظمى فاقبضنى إليك، قال فبينما أنا يوما فى مسجد دمشق وأنا أصلى وأدعو أن أقبض إذ أنا بفتى شاب من أحد الرجال وعليه درج أخضر فقال: ما هذا الذى تدعو به. قلت: وكيف أدعو، قال قل اللهم حسن العمل وبلغ الأجل، قلت من أنت يرحمك الله قال أنا رفيائيل الذى يسل الحزن من صدور المؤمنين، ثم ألتغت فلم أر أحداً.

وأخرج ابن عساكر في تاريخه عن سعيد بن سنان قال أتيت بيت المقدس أريد الصلاة، فدخلت المسجد فبينما أنا على ذلك إذ سمعت حفيفا له جناحان قد أقبل وهو يقول سبحان الدائم القائم سبحان الحي القيوم، سبحان الملك القدوس، سبحان رب الملائكة والروح، سبحان الله ويحمده، سبحان العلى الأعلى، سبحانه وتعالى. ثم أقبل حفيق يتلوه يقول مثل ذلك ثم أقبل حفيق بعد حفيق يتحادثون بها حتى امتلاً المسجد، فإذا بعضهم قريب متى فقال: آدمى، قلت نعم قال لا روع عليك هذه الملائكة، بل قلت: ومما يمكن أن يدخل هنا ما أخرجه أبو داود من طريق أبى عمير بن أنس عن عمومة له من الأنصار أن عبد الله بن زيد قال: يا رسول الله إنى بين النائم واليقظان إذ أتانى آت فأرانى الأذان وكان عمر بن الخطاب قد رآه قبل ذلك فكتمه عشرين فوما.

وفي كتاب الصلاة لأبى نعيم الغضل بن دكين أن عبد الله بن زيد قال اولا أنهانى لنغسى لقلت إنى لم أكن ثائما، وفي سنن أبى داود من طريق ابن أبى ليلى في رجل من الأنصار قال: يا رسول الله رأيت رجلا عليه ثوبين أخضرين فأذن ثم قعد قعدة ثم قام فقال مثلها إلا أنه يقول قد قامت الصلاة، فقلت إنى كنت يقظاناً غير نائم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد أراك الله خيراً.

قال الشيخ ولى الدين العراقى فى شرح سنن أبى داود إنى كنت نائما ويقظانا يشكل لأن الحال لا يخلو عن نوم ويقظة، فكأن مراده أن نومه خفيف قريب من اليقظة فصار كأنه درجة متوسطة بين النوم واليقظة.

قلت: أظهر من هذا أن يحمل على العالة التي تعترى أرباب الأحوال ويشاهدون فيها ما يشهدون ويسمعون ما يسمعون، وأصحابه رصنى الله عنهم هم رءوس أرياب الأحوال.

وقد ورد في عدة أحاديث أن أبا بكر وعمر وبلالا رأوا مثل ما رأى عبد الله بن زيد، وذكر إمام الحرمين في النهاية والغزالي ففي البسيط أن بصعة عشر من الصحابة كلهم قد رأى مثل ذلك، وفي الحديث أن الذي نادي بالأذان فسمعه عمر وبلال جبريل، أخرجه الحارث بن أبي أسامة في مسنده، ويشبه هذا ما أخرجه ابن عساكر في تاريخه عن أسامة في مسندد قال: دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم على أبي بكر فرآه ثقيلا فخرج من عنده فدخل على عائشة يخبرها فرجع إلى أبي بكر إذ دخل يستأذن فدخل فجعل النبي صلى الله عليه وسلم يتعجب أما عجل الله له من المافية فقال ما هو إلا أن خرجت من عندى فغفوت فأتاني جبريل عليه السلام، فسعطني سعطة فقمت وقد برئت، فلعل هذه عنده حال لا غفوة نوم.

وأخرج الطبرانى فى الكبير وأبونعيم عن سهم بن حبيس وكان ممن شهد قتل عثمان قال فلما أمسينا قلت كيف تركتم صاحبكم حتى يصبح مثلوا به فانطلقا به إلى بقيع الغرقد فأمسكنا له من جوف الليل ثم حملناه

وغشينا سواداً من خلفنا فهبناهم حتى كدنا أن نتفرق عنه، فنادى مناد لا روع عليكم اثبنوا فإنا جئنا نشهد معكم، وكان ابن حبيس يقول: هم والله الملائكة، وقال نعيم بن حماد في كتاب العين حدثنا محمد بن شابور عن نعمان بن المنذر عن عوف بن مالك قال: دخلنا أرض الروم في غزوة الطوابة فنزلنا صرحا فأخذت أنا برءوس ذوات أصحابي فطولت لها فانطاق أصحابي يتعلقون، فبينما أنا كذلك إذ سمعت: السلام عليكم ورحمة الله، فقال: أمن أمة محمد، قلت: نعم قال: فاصبر، فإن هذه الأمة أمة مرحومة، كتب الله عليها خمس فنن وخمس صلوات، قلت فبين لي قال أما إحداهن فموت نبيكم عليه الصلاة والسلام واسمها في كتاب الله نعسة ثم قتل عثمان واسمها في كتاب الله العمياء ثم فتنة ابن الأشعب واسمها في كتاب الله الميقين ثم تولى وهو يقول وفئنة الظلم، فلم أدر كيف ذهب.

* * *

تمت بحمد الله وعونه وحسن توفيقه وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليما كثيراً دائما أبداً

مصادر ومراجع تحقيق السلسلة

١_الاستدراك

٢- أسد الغابة في معرفة الصحابة

٣. الإصابة في أسماء الصحابة

٤ الأعلام

٥ الأنس الجليل

٦ ـ الأنساب

٧. البدء والتاريخ

٨.. البداية والنهاية

٩. تاج التراجم

۱۰ ـ تاریخ بغداد

لابن نقطة

لابن الأثير ـ دار الشعب ـ القاهرة

-19VE_19V·

تعقيق على محمد البجاري ـ

نهضة مصر - القاهرة ١٩٧٥م

للزركلي القاهرة ١٩٥٤ ـ ١٩٥٩م

المجير الدين الحنبلي - النجف -

العراق١٩٦٨م

للسمعاني . نشره مصوراً مرجليوت

ـ ليدن/ لندن ١٩١٢م

للمقدسي باريس ١٨٩٩م

لابن كثير القرشى - القاهرة

4371L

لابن قطلو بغا۔ بغداد ۱۹۳۲م

للخطيب البغدادي ـ طبع الخانجي

-A1729

١١. تبصير المنتبه

لابن حجر العسقلانى - تحقيق على محمد البجاوى - الدار المصرية التأليف والتسرجمة 1977م

١٢ ـ تبيين كذب المغترى

لابن عساکر ـ نشره القدسی ـ دمشق۱۹۲۷م

١٣ ـ تذكرة الحفاظ

للذهبی ـ تصحیح عبد الرحمن بن یحیی المعلمی ـ حیدر آباد ـ الهند ۱۳۷٤هـ

۱۶. تفسير الطبرى ۱۰. تهذيب الأسماء واللغات ۱۳ـ تهذيب التهذيب

دار المعارف ـ القاهرة ۱۹۷۶م للنورى ـ المطبعة المنيرية لابن حجر العسقلاني ـ حيدر آباد الدكن ۱۳۳۴هـ

١٧_ حلية الأولياء

لأبي نعيم الأصبهاني . مطبعة السعادة ـ القاهرة ١٣٢٢هـ

> ۱۸. الرسالة المستطرفة ۱۹. سنن و أبو داود، ۲۰. سنن ابن ماجه

الكتانى ـ دار الفكر ـ دمشق ١٩٦٤ م دار إحياء الكتب العربية

٢١ـ سير أعلام النبلاء

٣٢ـ شذرات الذهب

تحقیق محمد فؤاد عبد الباقی ـ الحلبی القاهرة ۱۹۰۲م

لابن العماد الحديلي _ نشره القدسي

الذهبي - بيروت ١٩٧٠م

ـ ألقاهرة ١٣٥٠هـ

القاهرة ١٣٧٨هـ	۲۳ـ صحيح البخاري
بیروت۱۹۸۳م	۲۶۔ صحیح ابن حبان
بيروب ١٠٠٠م تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي ـ	۲۵۔ صحیح مسلم
القاهرة ١٣٧٤هـ/١٩٥٥م	
لابن أبي يعلى القاهرة ١٩٥٢م	٢٦ ـ طبقات الحنابلة
تحقیق إحسان عباس ـ دار صادر ـ	۲۷۔ طبقات ابن سعد
بیروت۱۹۲۸م	
السبكى - تحقيق محمد الطناحي	٢٨ ـ طبقات الشافعية
وعبد الفتاح الحلو الحابي ١٣٨٣ هـ	
تحقيق الدكتور إحسان عباس ـ	٢٩ ـ طبقات الشيرازي
بیروت۱۹۷۸م	
تحقيق غوستاف فيستنام ـ ليدن	٣٠ طبقات ألعيادي
p1978	
لابن الجزري ـ برجستراسر ١٩٣٣	٣١ طبقات القراء
_1940م	
للذهبي ـ تحقيق محمد سيد جاد	٣٢ ملبقات القراء
العق دار الكتب الحديثة _	
القاهرة ١٩٦٧م	
الداودي ـ تحقيق على محمد عمر	٣٣ طبقات المقسرين
ـ وهبه القاهرة ١٩٧٤م.	
للسيوطي ـ وهيه ـ القاهرة ١٩٧٥م	٣٤ طبقات المقسرين

تحقیق عادل نویهض ـ بیروت	٢٥. طبقات أبن هداية الله
۱۹۷۱م	
الذهبي ـ تحقيق صلاح الدين	٣٦ـ ألعير
المنجد وفؤاد سيد الكويت ١٩٦٠م	
للبغدادي ـ القاهرة ١٩٧٥ م	٣٧ـ الفرق بين الفرق
لابن النديم بيروت ١٩٧٨ م	٣٨ـ الفهرست
للکنوی ـ بیروت ۱۳۲۶هـ	٣٦ الغوائد البهية في تراجم
	الحنفية
لابن شاكر الكتبي ـ تحقيق محمد	• ٤- فوات الوفيات
محيى الدين عبد الحميد ـ القاهرة	•
۲۹۹۱م	
لابن الأثير ـ بيروت ١٩٦٥م	٤١ ـ الكامل في التاريخ
لابن الأثير _ نشره القدسى _	٤٢ ـ اللباب في تهذيب الأنساب
القاهرة ١٣٥٧ هـ	
لابن حجر العسقلاني	٤٣ـ لسان الميزان
للياقعي ـ حيدر آباد الدكن بالهند	٤٤ مرآة الجنان
۸۳۳۸ هـ	
المسعودي ـ القاهرة ١٩٦٤م	20ء مروج الذهب
لابن قتيبة ـ تحقيق ثروت عكاشة ـ	٤٦ ـ المعارف
دار المعارف ١٩٧٨م	

لياقوت الحموى ـ القاهرة ١٣٥٥ هـ	٤٧_ معجم الأدباء
-1947_	
لیاقوت الحموی ـ دار صادر .	28_ البلدان
بيروت	
الشهر ستاني القاهرة ١٩٧٥م	24 ـ الملل والنحل
لأبن الجوزي ـ تحقيق عبد الله	٥٠. مناقب الإمام أحمد
التركى _ الخانجى _ القاهرة	
۲۹۷۳م	
لابن الجوزى ـ حيدر آباد الدكن	١٥ المنتظم
الهند١٣٥٧هـ	
الذهبي تحقيق على محمد	٥٢ ميزان الاعتدال
البجاوي ـ الحلبي ـ القاهرة ١٩٦٣ .	
لابن تغری بردی ـ دار الکتب	٥٣- النجوم الزاهرة
المصرية ١٩٣٢م	
لابن حجر العسقلاني ـ دار الجيل ـ	20. نزهة الألباب في الألقاب
بیروت ۱۹۹۱م	
للصفدى ـ تعقيق أحمد زكي	٥٥۔ نكت الهميان
القاهرة ١٩١١م	





DAR AL AMEEN

 To: www.al-mostafa.com